

شرح البالغ المدرك

للإمام الناطق بالحق
أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني

حقيقه وعلق عليه
محمد يحيى سالم عزان

مكتبة مركز بدر العلم والثقافة

قائدة :
 قال من هاشم أميل صدائيه
 الراغبين المطبوع بمركز أهل البيت
 (ع) (من ٢٥٣) :
 (قال من الهداية ، وقد شرحه السيد
 أبو طالب عليه السلام) :
 (في الحاشية : وكذا شرحه القاضي إسحاق
 بن عبد الباقي بشرح بسيط جليل القدر
 أبسط من شرح السيد الإمام ط . من
 هاشم الأصيل) .

شرح

البالغ المدرك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرح

البالغ المدرك

للإمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني

حققه وعلق عليه

محمد يحيى سالم عزان



مكتبة بدر للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

حقوق الطبع محفوظة

مكتبة مركز بدر العلمي والثقافي للطباعة والنشر والتوزيع

الجمهورية اليمنية - صنعاء Republic of yemen - Sana'a

تلفون: ٢٦٩٠٩١ Tel: 269091

فاكس: ٢٦٩٠٧٩ - ص.ب: ٣٨٠١ Fax: 269079, P.O. Box: 3801

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الأمين وعلى آله
الطيبين الطاهرين، وبعد ..

فإن مسائل العقيدة من أهم ما يدرس ويوضح لاسيما وأنه قد شابها مؤعراً شيء
من التعقيد في الطرح، والغلو في التفاصيل والإلزامات، وخُيِّلَتْ بماليس منها، وكتب
بأساليب كلامية حافلة، لا تشرك قلباً ولا تليق فؤاداً.

وكتب القدماء من أهل البيت وغيرهم وبعض كتب التأخرين اقتراب إلى الحقيقة،
والطيف في تقريب وجهات النظر، وأبعد عن المجازفة والتحكم، وأشد حذراً في
استعمال العبارات والأدلة، لاسيما وأن مسائل العقيدة من الخطورة بمكان، إذ ينشأ
عليها مسائل الولاء والنزاهة وغيرها من المسائل الرئيسية في الشريعة.

وقد ساهم الإمام الخادى في هذا المضمار بكتب ورسائل كثيرة طُرِقَ فيها حل
مسائل العقيدة، ومنها رسالة ضمنها ما يجب على البالغ المشترك اعتقاده، وكيف

يتوصل إلى العقيدة الصحيحة سليمة من الدغل والدعبل.

وهذه الرسالة تخالف ماكتب في أصول الدين من حيث الأسلوب فهي إلى جانب كونها في مسائل الاعتقاد فهي تحمل نفساً روحانياً بهز المشاعر البتة، ويوقظ القلوب من سينة الغفلة، وهي مع سلاسة ودقة ألفاظها كثرة الفوائد، وأضف إلى ذلك أن الله هياً لها الإمام أبا طالب ليشرحها، فنضم إلى شذوها نسكاً، وإلى جمالها رونقاً، وإلى فوائدها قرأنا ، فحاجت بهذا الصورة التي بين يديك.

وقد حاولت جهدي أن أصحح لغفلها، وأبين غامضها، وأعلق عليها بحالها منه، راجياً من الله أن يجعل ذلك في ميزان حسناتي، وأن يحشرني مع الصالحين، إنه على مايشاء قدير.

وقبل عرض نص هذا الكتاب أضع بين يديك عزيزي القاري هذه اللوحات السريعة عن : الإمام المهادي (ع)، والإمام أبي طالب، وعن مضمون الكتاب، والصلة الفكرية بين أئمة أهل البيت، مع توضيح لبعض في تحقيق الكتاب ، ووصف للنسخ المخطوطة.

وأسأل الله التوفيق والسداد والحمد لله رب العالمين .

نبذة عن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (ع)

الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم الرسي أبو الحسين، من عظماء الإسلام، وكبار أئمة الزيدية، ولد بالمدينة المنورة سنة (٢٤٥ هـ) ، وعاش في كتف أسرة مثالية جمعت عبر حصال الأسرة النبوية، وترعرع في أحضان جبل الرس على مقربة من المدينة، وكان جده القاسم قد خرج بأسرته إلى ذلك المكان ليتمكن من تربيتهم تربية حسنة ويعلمهم عن ضجيج المدينة وقسائها.

وتميز الإمام الهادي (ع) منذ صباه بالذكاء والنبوغ والقوة والشجاعة، واستطاع من ذلك المكان المعزول أن يطل على العالم من خلال العلم.

ولما تجاوز مرحلة الطفولة لمع نجمه في سماء الفضيلة والعلم، فألف ورحل وعطب وشعر وتأخر وأبدع، وبلغت أخباره بلداناً كثيرة فتجاذبت الشعوب للستزول في أوساطها وحمل لواء الإصلاح في مجتمعاتها.

وكان ممن راسله أبو العتابة الممداني - من ملوك اليمن - ودعاه إلى بلاده، وأوفد إليه أكابر رجال اليمن يدعونه إلى الخروج إليهم، فلبى دعوتهم وخرج إلى اليمن مصلحاً سنة (٢٨٣ هـ). واليمن مدين له بخلاصه من فتنة القرامطة الأشرار، ولم يزل مجاهداً في سبيل الله منافعاً عن الحق، ناشراً للفضيلة حتى قضى على سائر أنواع الفساد والانحراف ، وعرف العدل والإنصاف في سيرته، حتى كان يقول: سورة محمد وإلا فالنار . وله أخبار طوال شُجعت في

الكتب التي كتبت في سيرته وهي كثيرة .

ولم يزل الإمام الهادي (ع) يعمل مشعل الإصلاح، ويعمل على تركية النفوس حتى قبضه الله إليه بصعدة سنة (٢٩٨ هـ) وقرء فيها مشهور مزور^(١).



(١) - انظر: سورة الهادي، وكتاب الإمام الهادي وآلها وفقهها ومجاهداتها، الخدائق الوردية - خ - ١ - الأعلام ٧١/٩، عمدة الطالب ٢٠٤، التحف ٦٢، سر الملسلة العلوية ٢٨، تاريخ اليمن التفكير في العصر العباسي ٢٦٢/١، درر الأحاديث النبوية ١٩١، انقلك الدوار ٣٣.

ترجمة الإمام أبي طالب يحيى بن الحسين الماروني

عُرف أهل الجبل والديلم وطبرستان بولائهم الشديد لأهل البيت عليهم السلام، رغم أن معظم مَنْ دخل تلك البلاد منهم دخلها ملتجئاً هارباً من السلطة الفاشية، وكان أول من دخلها الإمام يحيى بن عبد الله أيام هارون الرشيد، ثم تابعت هجرتهم إلى هناك، ولَبِثُوا فترة زمنية طويلة تمكنوا فيها من دعوة أهل تلك الديار إلى الإسلام، فاستجاب لهم خلافتي كثيرون وبنوا المساجد، ومارسوا العبادة على أحسن حال، ثم توجهوا للإصلاح الشامل وإشاعة العدل والمعرف، واستطاعوا أن يقضوا على النظام الإقطاعي الجائر الذي كانت تستند عليه رؤساء العشائر، ويستبدلوه بنظام التعاون بين الطبقات المختلفة.

وكان ممن هاجر إلى تلك البلاد السيد المحدث الحسين بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وأقام فترة طويلة وأُنتخب إمامين حليين، أحدهما الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين المولود (سنة ٣٣٣ هـ)، والآخر الإمام الناطق بالحق أبو طالب يحيى بن الحسين المولود سنة (٣٤٠ هـ) (١).

ففي تلك الروج الخضراء ولغواء العلق، وبين تلك الجبال الشاهقة، وبعيداً عن ضجيج المدينة الخائقة.. هنالك في أرض الجبل والديلم ولد الإمام أبو طالب، في أسرة علمية فاضلة، ومحيط ثقافي متميز، نشأ والفضائل تكتنفه من كل جانب، وعوامل التكامل وبناء الشخصية الرسالية متوفرة له؛ فوالده من أئمة العلم وفرسان الرواية،

(١) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - غ -.

وأمه شريفة فاضلة من بنات الشريف علي بن عبد الله الحسيني العتيقي، كان لها حظ وافر من الصلاح والاستقامة، وشقيقه الإمام الملقب بالله أحمد بن الحسين، أحد قبلاع العلم رواية ودراية، هذا إضافة إلى جهابذة من العلماء الذين كان يتقلب في حلقاتهم ويتلقى عنهم العلوم والمعارف، كالسيد الإمام أبي العباس الحسيني الزمدي، والشيخ أبي عبد الله البصري المعتزلي، والمحدث أحمد بن عدي الحافظ السني، والشيخ محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ الملقب الإمامي وغيرهم من محور العلم وعلماء الإسلام على اختلاف اتجاهات مذاهبهم.

قال الشهيد حميد: «كان عليه السلام قد نشأ على طريقة يمكن في شرفها جوهره وبماكي بفضلها عنصره»، وكان قد قرأ على السيد أبي العباس الحسيني عليه السلام فقه العزة عليهم السلام حتى لحج في غماره، ووصل فعر بحار، وقرأ في الكلام على الشيخ أبي عبد الله البصري فاحتوى على فرائده وأحاط معرفة بجملته وغرابه، وكذلك قرأ عليه في أصول الفقه أيضاً ولقي غيره من الشيوخ، وأخذ عنهم حتى أصبح في فنون العلم بمرأ يتفطط ثيابه، ويتلاطم زعماره»^(١).

فما أن بلغ سن الرشد ومرحلة الشباب حتى زاحم مشايخ العلم في ميدان المعارف، ونافس أرباب الحكمة والأدب، وقارع بالحجة فقهاء الأمصار، ورحل في طلب العلوم إلى بغداد ورجع وليس له نظير وفُرض بمرحان^(٢)، وانتشر صيته كاتسار ضوء النهار، فألف وشعر، وألغى ونافذ، وكان كما قال للتصور بالله عبد الله بن حمزة: «لم يبق في فنون العلم من إلا طار في أرحامه، وسبح في أنثاه»^(٣).

(١) - المحقق التوردي ٨٨/٢ - خ -

(٢) - أخبار أئمة الزيدية في الجبل والديلم ١٢٥ - ١٢٦ عن كتاب حلاء الأبعاد للحاكم.

(٣) - الشافعي ٣٧٤/١.

فلم يمضِ حين مات وقد خلف وراءه تراثاً عظيماً في الفقه والأصول والأدب والتاريخ، فما زالت أصداء آرائه وتوجيهاته وحججه تتردد بين جدران المساجد في حلقات العلم، وتُرسَم في صفحات الكتب، وما زال العلماء فقهاء وعلماء ومؤرخين ينهلون من معينه ويكثرون من فيض علومه، خلف لنا تراثاً عظيماً يتمثل في:

- مواقف تاريخية مشرقة في الذب عن الدين والدفاع عن المستضعفين.

- كوكبة من تلامذته الأجلاء الذين نقلوا عنه العلم والمعارف.

- كنوزاً وذخائر من المؤلفات التي دون فيها أنظاره وحُف فيها أفكاره، وامتاز كفاءه من أئمة الزيدية بالزعامة السياسية والدينية، فكان المنظور إليه بعد أخيه الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين في العلم والفضل، وكانت آراء العامة والخاصة لا تختلف في أنه أحدر من في وقته بالزعامة، فلذا هرع الناس إليه بعد موت أخيه الإمام المؤيد بالله سنة (٤١١ هـ) يحثونه على الدعوة ونصيب نفسه إماماً للمسلمين، فقام داعياً إلى الله وأجاباه العلماء والفضلاء في طول البلاد وعرضها، وبذلك الحدث عمت الفرحة أوساط الجماهير، وعمر كل عن مشاعره بما يحلو له، وكان أبو الفرج بن هندو وهو من مشاهير الفلاسفة والأدباء ممن غمرتهم الفرحة والسرور فعمر عن ذلك بأبيات قال فيها:

سُرَّ النبوَّة والنبيَا	ورزَى الوصية والوصيَا
أن الذُّهالم بما بيعت	بمى بن هارون الرُّضيَا
ثم استويت ^(١) بهادة الد	أهيام إذ خسات عليَا
آل النسي طليْتُم	مرواكم طلباً بعثَا

(١) - كلنا في بعض المصادر، وفي بعضها: استويت. وفي بعضها: استويت.

بأيت شعري هل أرى نبعاً لفلولكم مضياً
فأكون أول من يهـ سراً إلى الميـاج المشرقـاً

ولم تقع أي نزاعات أو حروب في زمانه لأنه كان محل رضا جميع الجماهير من مختلف الفئات وسائر الطبقات، فلم يكن العاصي أسرع إليه من العالم، ولا العالم من التذ المناس.

ولم يزل يحكم بين الناس بالعدل ويسر فيهم سيرة الأنبياء ويقضي حوائج المحتاجين ويدفع عن المظلومين ويحسن إلى المحرومين، ويقرّب العلماء ويوالس الفقراء، ويستحث ذوي الكفاءات والخبرة على العمل وإفادة المجتمع، ولم يأل جهداً في ترسيخ المبادئ الإسلامية ونشر المعارف الإسلامية، وتنشيط النهضة الثقافية التي تميز بها عصره وعصر أعيه من قبله في الجيل والديلم.

ونال الإمام أبو طالب إعجاب الكثيرين بسياسة كحاكم، وبثقافته كعالم، وبأسلوبه كمؤلف، وغير كلٍّ عن جوانب إعجابه، وكان من مظاهر ذلك الإعجاب مايلي:

- اشتهر عن الصاحب بن عباد أنه كان كثير الإعجاب بالسيد بن الأخرين المؤيد بالله وأبي طالب وكان يُليِّم بحالتهما، ويقول عنهما: «ما نعت الفرقد بن مثل الأخرين» (١).

- وقال الحاكم الجشمي: «كان شيخنا أبو الحسن علي بن عبد الله اعتطف إليه مدة بهرجان والسيد أبو القاسم الحسيني يخرج من مجلسه فيحكيان عن علمه

(١) - الحقائق الواردة ٨٩/٢ - خ - والفرقد بن: بحدين في السماء.

وورعه واجتهاده وعبادته وحصالة الحميدة وسرته المرضية شيئاً عجيباً يليق بمثل ذلك الصدر»^(١).

- وقال: «كان جامعاً لشرائط الإمامة لم يكن في عصره مثله مبرزاً في أنواع العلوم»^(٢).

- وقال: «كلامه عليه مسحة من العلم الإلهي، وجلوة من الكلام النبوي»^(٣).

- وقال المصور بالله عبداً لله بن حمزة: «لم يبق من فنون العلم فن إلا طار في أرجائه وسبح في أفعاله»^(٤).

- وقال الشهيد حميد: «كان عليه السلام في الورع والزهد والفضل والعبادة على أبلغ الوجوه وأحسنها»^(٥).

- وقال ابن حجر: «كان إماماً على مذهب زيد بن علي، وكان فاضلاً غزير العلم مكثرأً عارفاً بالأدب وطريقة الحديث»^(٦).

- وقال أبو طاهر: «كان من أمثل أهل البيت ومن المحمودين في صناعة الحديث وغيره من الأصول والفروع»^(٧).

(١) - الخصال الواردة ٨٩/٢ - ع -، وأخبار أئمة الزيدية في الجبل والديلم ١٢٧ عن حلاء الأبيصار.

(٢) - أخبار أئمة الزيدية في الجبل والديلم ١٢٥ عن حلاء الأبيصار.

(٣) - الخصال الواردة ٨٩/٢ - ع -.

(٤) - الفتاوى ٢٣٤/١.

(٥) - الخصال الواردة ٨٨/٢ - ع -.

(٦) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

(٧) - لسان الميزان ٢٤٨/٦.

- وقال الأمين: «بلغ درجة كبيرة في العلم حتى قال الزينية فيه: إنه لم يكن ثم أحد أعلم منه» (١).

- وقال ابن عتبة: «كان عالماً فاضلاً، له مصنفات في الكلام، يوقع له ولقب بالسيد الناطق بالحق» (٢).

وبعد مضي أربع وعشرين سنة من عمره، وانقضاء ثلاثة عشرة سنة من خلافته آذن بالرحيل إلى عالم الآخرة، وترك خلافة الدنيا، ولم يجمع من وراءها ديناراً ولا درهماً، وخلف أهله وورثته على الحالة التي كانوا عليها قبل خلافته، فكانت وفاته عليه السلام سنة (٤٢٤ هـ) في أعمال ديلمان، وحمله ابنه إلى آمل ودفن في جرحان وقبره بها مشهور مزور إلى اليوم، ولم يخلف إلا ولداً واحداً هو: أبو هاشم محمد بن يحيى بن الحسين.

مؤلفاته

ترك لنا الإمام أبو طالب تراثاً ثقافياً عظيماً منه ما عثرنا عليه ومنه ما قرأنا عنه في كتب، فمما عثرنا عليه ووجدناه من أمهات الكتب المتناولة المعتمدة في الأوساط درساً وتربياً وشرحاً وتفهيماً، وفي هذه المقالة أذكر أسماء كتبه التي عرفتها مشروحاً إلى ذكر من ذكرها إن لم تكن موجودة:

١ - كتاب المبادئ في علم الكلام - ذكره الإمام عبد الله بن حمزة (٣).

(١) - دائرة المعارف الإسلامية الشيعية ١٣٠/٣.

(٢) - عمدة الطالب ٩٣، أمعان الشيعة ٢٨٩/١٠.

(٣) - النشأ ٣٣٤/١.

٢ - الهري في أصول الفقه - ذكره الإمام عبد الله بن حمزة والشهيد حميد وغيرهما، وقال الشهيد حميد: « هو مجلدان وفيه من التفصيل البليغ والعلم الواسع مالا يكاد يوجد مثله في كتاب من كتب هذا الفن » (١) .

٣ - التحرير في فروع الفقه - وهو كتاب جمع فيه مسائل فقه القاسم والمهادي وولديه عليهم السلام، وصاغها بصياغة أنيقة مبروة على أبواب الفقه. وفي مكتبتي منه نسختان مخطوطتان. قال المحمدي في المروضة: صنف كتاب التحرير وجمع فيه فقه أهل البيت، ثم شرحه واحتج له، فهو أجمع كتاب من كتب أهل البيت، وقد كلفت بتحقيقه، أسأل الله الإعانة عليه.

٤ - شرح التحرير - ذكره المنصور بالله وقال عنه: « اثني عشر مجلداً جامعة الأدلة والشروط والعلة والأسباب، لا يكاد يوجد في كتب أهل العلم ما يساويها » (٢)، وذكره الشهيد حميد وقال: « مجلدات عدة تبلغ ستة عشر مجلداً وفيها من حسن الإيراد والإصدار ما يشهد له بالتميز على الأنظار، فإنه بالغ في نصرة منعب المهادي (ع) في كل وجه، وأودعه من أنواع الأدلة والتعليقات مالا يوجد في كتاب، وفيه فقه جسم وعلم غزير، وكذلك فإنه أودع فيه من منعب الفقهاء ما يكثر، وذكر المهم مما يتعلق به، ورجح منعب المهادي (ع) فيه حتى ظهر ترجيحه، وتوهجت مصابحه، وذكرى لكل مشتاق ريشه » (٣) .

٥ - زيارات شرح الأصول - ذكره الشهيد حميد وقال عنه: « فيه علم حسن يشهد

(١) - الخلق القومية ٨٨/٢ - غ -

(٢) - الخلق ٣٣٤/١ -

(٣) - الخلق القومية ٨٨/٢ - غ -

له بالبلوغ إلى أعلى منزلة من الكلام»^(١).

٦ - الدعاة في الإمامة - ذكره الشهيد حميد وقال عنه: «هو من محاسب الكتب، وأودعه من الغرائب المستنبطات، والأدلة القاطعة، والأحوية عن شبهات المخالفين النافعة ما يقضي أنه السابق في هذا الميدان، والمجلى منه في حلبة الزهات، وهو مجلد فيه من أنواع علوم الإمامة ما يكفي ويشفي»^(٢). وقد طبع هذا الكتاب باسم: نصره مذاهب الزيدية، ونسبه محققه الدكتور ناجي حسن إلى: المصاحب بن عباد غلطاً وهو مشحون بالأخطاء والسقط. ويوجد عندي منه نسخة مخطوطة.

٧ - جوامع الأدلة في أصول الفقه - ذكره الشهيد حميد^(٣).

٨ - التذكرة في فروع الفقه - ذكره الجنيداري^(٤).

٩ - جوامع النصوص - ذكره الزركلي^(٥). ولعله المتقدم باسم: جوامع الأدلة.

١٠ - شرح البالغ المدرك - وهو هذا الذي بين يديك.

١١ - الإفادة في تاريخ الأئمة السادة - ذكره غير واحد ممن ترجمه^(٦).

١٢ - كتاب الأمالي في الحديث - طبع بمكتبة دار الحياة طبعة رديئة مملوءة بالأخطاء والتصحيح، سأعمل على إخراجها وتحقيقه إن شاء الله.

(١) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - خ - الأعلام ١٤١/٨.

(٢) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -

(٣) - الخدائق الوردية ٨٨/٢ - خ -

(٤) - رجال شرح الأزهري ٤/١.

(٥) - الأعلام ١٤١/٨.

(٦) - هدية العارفين ٥٠٨/٢، مصادر الفرائد اليمن في النسخ المخطوطي ١٤٥.

تنبیه

- التبت علی الحافظ ابن حجر ترجمته^(١) فدمج بينه وبين الإمام المرشد با لله، فذكر أنه يقال له: الكيا يحيى، ونسب إليه مقولة في الإمامية أنتقدعا عليه الشريف المرتضى، وحكى عن الدقاق أنه رآه في الري وقال: كان من الأئمة الحفاظ، وهذا كله يذكر عن الإمام المرشد با لله يحيى بن الحسين بن زيد بن الحسن بن جعفر بن محمد بن الشريف المرتضى، واسمه: يحيى بن الحسين بن زيد بن الحسن بن جعفر بن محمد بن جعفر بن عبدالرحمن بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام.

- والتبت علی العلامة آغا برك الطهراني ترجمته، فقال: « يحيى بن الحسين بن هارون أبو طالب الحسيني المروزي من أكابر علمائنا يروي عن أبي الحسين النحوي وعنه محمد بن جعفر الحسيني الاسترأبادي، وله كتاب الأسالي الذي ينقل عنه ابن طاووس، وهو مقدم على الإمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الأحول بن هارون الأقطع من أئمة الزيدية المولود (٣٤٠ هـ) المتوفي (٤٢٤ هـ) »^(٢).

ويبدو لي أن ذلك وهم ساقه إليه استبعاد أن ينال الإمام أبو طالب إعصاب الإمامية والزيدية معا، واتفاقهم على الرواية عنه، وأخذوا عن علماء القريتين، وما ذكره من الميزات والأوصاف بمجموعة فيه، إلا تصحيف (الهاروني) إلى (المروزي)، وتصحيف (الحسيني) إلى (الحسيني).

(١) - لسان الميراث ٢٤٨/٦.

(٢) - طبقات اعلام الشيعة - نوايع الرواية ٣٣١.

المكتاب

كان الإمام الهادي عليه السلام كثير الانشغال بأمور الجهاد وسياسة الدولة، فلذا كان لا يكتب نصاً أو يدون كتاباً إلا من موضع الحاجة الماسة، وقد حفظ لنا التاريخ عنه نصوصاً قيمة في مختلف جوانب المعرفة، ولأن معظم كتاباته كانت تعتمد اعتماداً كلياً على الاستيعاء من نصوص القرآن الكريم فهي حية على مر الأزمان، خالدة بتلود القرآن، أضف إلى ذلك سلاسة في ألفاظها، ووضوحاً في حججها، وإيجازاً في لفظها.

ومن تلك النصوص هذا النص المتضمن لما يجب على البالغ المدرك من الاعتقاد والعمل، وخلاصة هذا النص: أنه يجب على البالغ المدرك النظر والتفكير في ماحوله من عجائب المخلوقات وغرائب المصنوعات. والنظر ينوره سيكشف له أن هذه الحكمة وهذه الدقة التي تتحرك هذا الكون وفقها تجري بتدبير مُدبر وفعل فاعل وخلق خالق لا يشبهها في ذاتها ولا في صفاتها، إذ الجِئْلُ جائر عليه ماجاز على مثله من التغير والزوال والعجز والزيادة والنقصان. وهذا الخلق ممن عليها بإحداثها وإبقائها، وتلك اللثة نعمة منه يجب شكره عليها شكراً يحترقنا هو كقيته.

وحين كان الخير لا يمكن من الله مشالفة تعين إرسال رسل وإنزال الكتب على مواصفات خاصة، وتأييد ذلك بالمعجزات البينة والآيات الظاهرة، ومن ثمة تعليم المخلوقين كيفية شكر المولى عز وجل، وأن ذلك يكون بالطاعة المطلقة وتوجيه العبادة له.

فمن أدرك الأنبياء وشهد عصورهم لزمه القول لما جاؤا به، ومن تراخت به الأيمان عن لغاتهم وكان في غمر أعصارهم فالخجة عليه بتوالي الأخبار التي في مثلها تمتع الكذب ولايتها، وما نقل من الأخبار تستكره العقول وتحيل أن يسيء به رسول

فسيلا الشذوذ والغلط في التأويل ومعرفة مخرج الخاص من العام والمحكم من التشابه.

ثم أشار بعد ذلك إلى أن الأخذ بهذه الأخبار وتقليد المشايخ في اعتمادها هو الذي أدى إلى أن تقسمت الأهواء وتفرقت الآراء وتبذ القرآن وتبدلت الأحكام وحولف التوحيد، وأحيلت الذنوب على الله وشبهه بمخلوقاته، ثم أوضح أن رُسل الله تَلَفُوا ما عليهم من فرض التصحوة وأوقفوا العباد على مناهج السلامة وحُفِرَ لهم طرق الحرّة، وصعدوا في جنب الله في البأساء والضراء.

ثم ذكر أنه يأتي فيما بين أزمنة الرسل فترات يذلن فيها الحق ويغمض فيها البرهان، ولكن فيها كتب الله وحججه ويقايا من أهل العلم يحيون العلم ويميّون به، ويقومون الدنيا مقامها، ومهدون لطول التقلب، وفي الخلق من قد استبهم في القهم، وروج مضائق الحرّة، وغفل عن تمييز الأمور، فحب على كل بالغ عاقل أن ينظر في نجاته، ومن المخلوقين من يطع ومن يعصي.

فلذا تصرمت أعمار المطيعين ولم يشايوا، وانقضت آجال العاصين ولم يعاقبوا، وجب أن داراً غير هذه الدار يشاب فيها المطيعون ويعاقب فيها المسيئون، وتلك الدار هي دار الآخرة. وبهذا ينتهي ملخص الفكرة.

وهذا النص رغم صغره يهز المشاعر ويثير دلائل العقول، ويدعو للتأمل ومراجعة النفس والتفكر فيما يوجب النجاة.

وشاء الله أن يصل هذا النص إلى بلاد الجبل والديلم ويقع بين يدي الإمام أبي طالب فرأى أن يشرحه بهذا الشرح الذي بين يديك وقال: «لما اتصل بنا كلام في التوحيد للإمام الباسل، السيد الفاضل، أبي الحسين يحيى بن الحسين وصله الله بأسنى الكرامات، وأحله من الجنة أعلى الدرجات، تأملناه ناظرين، وتبيناه مستبصرين؛ فرأيناه مشتملا على جملة من التوحيد، محتملا لشرحها بكلام مديد، يُسهّل منه ما توعر

على التعلم، ويُحْصَلُ مانعز علمه على التفهم، فيستغني بها المَوْحَدُ المنقَر، ويقتني علمها إلى علمه المُسْتَكْر، لأن الكتب المبسوطة في علم التوحيد كثيرة، والرُتب المشروطة فيها كثيرة، ولم أر تحليته من الشرح صواباً، ولا تعريته من المدح شأباً، فتَوَحَّنا فيه القصد، وأبلىنا فيه الجهد، مستعينين بالله على تحصيل المراد فيه، ومتوكلين عليه للإصابة في معانيه، وسائلين فيه الصلاة على سيدنا محمد الوحيه، وعلى علي والأئمة من بيته».

وكتب الإمام الهادي (ع) تمتاز بالإيضاح وعدم التعقيد، حتى أن الشارح نادراً مايجد تعقيداً فيحله، أو غامضاً فيكشفه، ولذا لم تتعرض كتب الإمام الهادي (ع) لشرح إلا على سبيل إظهار الأدلة والحجج والتعريح والاستطراد.

وقد تطرق شارح هذا النص - إضافة إلى بيان بعض المفردات - إلى:

- ١ - بحث في أهمية النظر والتفكير واستخدام العقول.
 - ٢ - بحث في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشروطهما ومايرتّب عليهما.
 - ٣ - كيفية التعامل مع الأخبار والأحاديث ، وتقييم بعض الرواة وكتب الحديث.
 - ٤ - بحث ضمنه طرفاً من فضائل أهل البيت.
 - ٥ - بحث في التسامح في مسائل الخلاف في الفروع وعدم الاعتراض على المخالف في مسألة فرعية توصل بالنظر إليها أو قلد فيها من يثق به من أهل العلم.
- هذا إضافة إلى مايتعلق بموضوع الكتاب، مثل الأدلة على الخلق، وتفضله على المخلوق، وأدلة النبوة، ونحو ذلك مما له علاقة بصلب موضوع الكتاب، وقد جاء هذا الشرح مملوفاً بالفوائد، مطرزاً بالشوارد، في اللغة والأصول والفقه والحديث، لأن مؤلفه كان من أرباب هذه العلوم.

الصلة الفكرية بين أئمة أهل البيت (ع)

المسئولية التي من أجلها عاش أهل البيت (ع) هي تلك التي جاءت الأديان السماوية لأجلها، فعاشوا بين مصلح وثائر، وهان عليهم أن تسفك دماؤهم ويصلبوا على أبواب المدن وأقواء السكك، أو يشرذموا عن أهلهم وأوطانهم لما رأوا الجور والاستبداد ولم يطيعوا الذل والخوف ومداهنة الحكام الفاسدين.

ورتيبة لذلك عاش الإمام أبو طالب وذووه في أقصى شمال العالم الإسلامي، في بلاد الجبل والديلم على سواحل بحر قزوين، وعاش الإمام الهادي يحيى بن الحسين وذووه في أقصى جنوب العالم الإسلامي في اليمن، ورغم ذلك التباعد الجغرافي وصعوبة الاتصال بين البلدين، واختلاف البيئة والراث، لم تنزل الوحدة الثقافية والفكرية تربط بينهم وتدفعهم إلى العمل من أجل الهدف والقضية المشتركة التي من أجلها تفرقوا. فمما جاء به الإمام الهادي إلى اليمن هو نفس مذهب به الأئمة والمصلحون إلى بلاد الجبل والديلم ونواحيهما، لأن الجميع ارتوى من معين واحد.

وقد حظيت كتب الإمام الهادي عليه السلام بعناية مميزة في بلدان الجبل والديلم وطبرستان حتى فاقت شهرتها هنالك شهرتها في اليمن، ومن مظاهر تلك العناية مايلي:

١ - قام الإمام الخافض أبو العباس أحمد بن إبراهيم الحسني بشرح كتاب الأحكام شرحاً حافلاً، ذكر بعض المؤرخون أنه بلغ حمل جمل، وهذا الشرح مفقود بالنسبة لنا حتى الآن.

٢ - قام العلامة الخافض علي بن بلال بشرح للأحكام أيضاً، فرغ منه في مجلدين ضخمين، اطلعت على المجلد الأول منهما، وقد بسط مؤلفه فيه الأدلة على مذهب إليه

الإمام الهادي من المسائل الفقهية مؤكداً ذلك بالأحاديث المستندة من طرق مختلفة.

٣ - قام الإمام المولود بالله أحمد بن الحسين الماروني بجمع مسائل فقه الإمام الهادي وحده الإمام القاسم في كتاب سماه: (التحريد)، ثم شرحه بشرح فريد ضمنه الأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والقياس على ماذهب إليه الإمام الهادي وحده القاسم، وأظهر فيه روائع العلم حتى قيل إنه أحسن ماألف في كتب الزيدية في بابيه. ونسخه موجودة وكثيرة بحمد الله.

٤ - قام الإمام الناطق بالحق أبو طالب بجمع مسائل فقه الإمام الهادي وحده القاسم وولديه المرتضى والناصر في كتاب سماه: (التحرير)، ثم أرفده بشرح ذكر أنه اشتمل على الأحاديث المستندة، والحجج المختلفة، وذكر مذاهب الفقهاء، ومناقشة أدلتهم، وترجيح مذهب الإمام الهادي. وهو من جملة الكتب التي لم تعثر عليها حتى الآن.

وشرح كتاب التحرير هذا القاضي زيد بن محمد الكلاري الجيلي بشرح يحتر موسوعة في التبريج على مذهب الإمام الهادي، وهو مشهور بأسم: (شرح القاضي زيد).

وشرحه أيضاً الأمر العلامة الحسين بن بشر الدين بشرح لطيف سماه (التقرير شرح التحرير).

٥ - قام الإمام أبو طالب أيضاً بشرح كتاب البالغ المذكر للإمام الهادي بهذا الشرح الذي بين يديك وغير ذلك كثير.

وفي المقابل نالت كتب علماء الجيل والدليم في اليمن اهتماماً كبيراً وسدت فراغاً واسعاً في المكتبة الزيدية في اليمن، حتى أنها تكاد تذكر كجزء من التراث اليمني.

عملي في الكتاب

هذا الكتاب كسره من الكتب المخطوطة القديمة يحتاج إلى عنا في قراءة نصه وضبط ألفاظه المشتبهة ومتابعة ما يحتاج إلى متابعة، فبعض التصحيحات تؤدي إلى عدم فهم المعنى المراد من النص .

وكانت خطة عملي في تحقيق هذا الكتاب كمايلي:

- استخرجت نسخة من الكمبيوتر بعد الصف وقابلتها على أصلها ونسختين آخرين وأثبت ما اختلف بينها في الغامض.
- وضعت هذه المقدمة المختصرة المتضمنة للتعريف بالكتاب والكتاب.
- وضعت فهرس فنية هي: فهرس آيات، فهرس أحاديث، فهرس أعلام.
- كنت أريد وضع عناوين للمباحث ولكنني اكتفيت بإيراد نص المتن المشروح لأنه يؤدي الغرض المطلوب.
- قُطعت النص إلى فقرات والفقرة إلى جمل، واستخدمت في ذلك علامات الترقيم المتعارف عليها كالنقطة والفصلة والقفوس ونحو ذلك.
- خرجت الآيات القرآنية وضبطتها بالشكل.
- شرحت الغريب من الألفاظ الغريبة وضبطتها وعلقت على ما يحتاج إلى تعليق وإيضاح.
- أدرجت بعض الزوائد الضرورية إما لتقريب النص أو لتوضيحه، ومازدته جعلته بين معكوفين هكذا: [] .

- عرّجت الأحاديث تفرجاً مختصراً بقي بالمراد ، وما لم أعتز عليه نيهت على ذلك في الخامس.

- ترجمت الرجال الواردة أسماؤهم في الكتاب تراجم مقتضية كل ما يتناسب مع حاله.

- وضعت النص المشروح بين قوسين هكذا () وميزته بخط تحرين .

- وبعد أن تم وكمل ما يتعلق بتحقيق النص قرأته على شيخنا العلامة يحيى بن الحسين

الحشوش أمد الله في عمره وصححت ما فاتني من أخطاء .

والحمد لله رب العالمين أولاً وآخرأ

النسخ المعتمدة

اعتمدت في تصحيح ومقابلة هذا الكتاب على ثلاث نسخة خطية هي:

النسخة (ج) وهي بخط الوالد العلامة محمد بن الحسن المعجري وكتب في آخرها مالفظة: قال في الأم المنقول منها هذا مالفظة: وكان الفراغ من تحصيل الكتاب المبارك يوم السبت لعله حادي عشر يوم على من شهر صفر سنة ثمانية وستين وألف (١٠٦٨ هـ) من المحرة النبوية على صاحبها وآله أفضل الصلاة والتسليم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ووقع الفراغ من زبر هذا يوم الإثنين الموافق ١٥ شهر جماد أول سنة (١٤٠٨ هـ) بهجرة ضحيان حرسها الله بالعلماء والصالحين آمين، بقلم الفقير إلى الله محمد بن حسن المعجري عفا الله عنه.

ثم قال بعد ذلك: تم بمحمد الله قصاصة هذه النسخة على نسخة صحيحة نسخت سنة (١١١٢ هـ) وقد تحريرا جهدنا في ذلك والله الموفق فليعلم ليلة الاثنين الموافق ٢٩ شهر جمادى الأولى سنة (١٤٠٨ هـ).

النسخة (ض) وهي من مكتبة الأخ القاضل عبدالملك يمى الضحيانى أخذتها عارية منه، كتب في آخرها: كان الفراغ من رقبه وزبره وتحريره عن الله وفضله يوم الخميس يوم الغدير الثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام سلخ سنة اثني عشرة ومائة وألف بخط مالكه الفقير إلى الله محمد بن قاسم بن سليمان بن محمد الخطاط الحميري نسباً لصعدي بلداً الزهدي مذهباً العدلي معتزلاً، ثبته الله ووفقه، وصلى الله على محمد وآله.

وكتب بعد ذلك بخط مختلف: بلغ محمد الله ومنه وفضله وطوله وامتنانه قراءة محكمة مفروقة على يدي سيدنا وبركتنا العلامة الفهامة عبداً لله بن علي الشاذلي حماد الله في مدته وبارك في أوقاته وتلك مبتدئاً وخاتماً بمسجد الإمام الناصر الحسن بن عز الدين محروس هجرة فله عمرها الله بالتقوى آمين. وذلك التمام يوم الخميس لثالث يوم شهر الحجة الحرام سنة (١٣٧٩ هـ) قال ذلك وحرره الفقير لأمر الغني به عمن سواء الطامع من ثوابه علي بن عبداً لله الخطاط.

النسخة (هـ) وهي من مكتبة الوالد العلامة محمد بن عبدالعظيم الهادي، وفي آخرها ما نقله: كان الفراغ من رقبته وزبره ونحريه عن الله وفضله يوم الجمعة لعله خمس عشر شهر شعبان سنة ثلاثة وثمانين ومائتين وألف بخط مالكه الفقير إلى الله الغني به عمن سواء حسين بن قاسم بن حسين بن درهم الهاشمي، وصلى الله على محمد وآله. وقد رجعت في تصحيح النص المشروح إلى بعض نسخ البالغ المدرك المفردة، أسأل الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، واليك صور من المخطوطات الثلاث التي اعتمدت عليها.

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وهو حسنا ومعنا
 الحمد لله الذي جعل العقل شرا للفرسين وحجة فاطمة عليها
 وعليها آية الله وبرهات البراهين على الكافرين فبقولها لا نقاتل
 من يربو بها الا طغات الارض فبصدي علىنا طغرها بطون النعم وتبري
 بها شأنا من الحكمة ومن اجل ذلك الغوايب معرفة يا ربنا القدير الواجد
 عجزت عن اوصاف كنهه بمقتضاها ومن جعت خا شبعه في اجنى من
 ولما اصرنا كلام التوحيد للاباء ابنا مثل السيد الفاضل الى
 في الحسن وصله الله واستنم لكرا ما منته وأخلصه من الله اعلا
 كمالنا فاطرين وتبيننا ه مسعري فرأينا ه بنحو على جنة من
 محمدا لشوقه بكلام مع يد يشهد منه ما نقر من المتعلم وعلم
 عليه على اتقهم فبمعنى الموشى المعطر ومقتضى عالمها الى عالم
 لان الكتاب المستوطم في علم التوحيد كثره والرتبة المشروطة ضما
 ولم تزل غيبته من الشرح صورا لك يا ولا تعرفه من المبدع مثابا متوا
 العجب والدين فيه الجهد مستقيمين بالله على حصيل المراج فبين
 كلين عليه للاضاه في بحاينه وشا من فيه الصلوة على
 محمد الوحيد وعلماني والأمة من بنيه قال عليه السلام على اباي الى
 قوله اي يلزم الكلف على اطب بالمكلف والا لزم صواله فاجب
 يقال اوجب عليه الفاضل كذا وكذا اذا حكم عليه حكم وقطع ورجح
 واجب والعنف اوجب الله على البالف و دخل الالف واللام للاستمرار
 الحس ونوجه الحفاد الى اباي الف والباء الله ومن جملة اللفظ اذا
 من استلحق حشوة حق مدله ليل على الكهجين فاصغر مع ذكر قال
 عروجل ما بها الفنا سن اقوتكم وجر في ذلك من عرفه لا سانية
 اللفظ ولولم اوس من الله سبحانه حق عليه الغفلا لكان ذلك كذا
 العرصة التي نزل بها القرآن يسفر في اصر اللفظ على فلا شأوا
 من الكلام المعيد معها احد ها الا من اثنان السهي اثنان
 وما عدى ذلك من الاضمار مرجع في المعنى الى هذا الوجه ولا
 والوجهين والشم والحد والسفن والاشارة وما شاكل ذكره

في

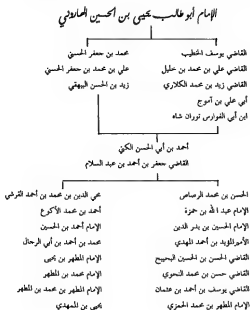
تجربوا
فيها
مكة
مكة

سأفعل الله العظيم وصلى الله على سيدنا محمد والرواسم
الحمد الذي جعل العقول شريفاً للتوسمين وفتحها قاطعة
للخيرين وغصبا متينة للممتكئين لا تخفى لها الأنوار
الساطعة وتربوا بها الأقطار الواسعة تصدى لنا ظن
بها طريق النعمة وتودى إلى المشا وزجها شرايف الحكمة
ومن أجل تلك النوايد معرفة بآثارها القديم الواحد الذي
مخرجت عن اقتناص كنهها بخصها ورجعت خاسئة
في اقتناص من حرمها هـ ولما اتصل بنا كلام في التوحيد
للإمام الباسل السيد الفاضل أبي الحسن محمد بن
وصلة الله بأسنا الكرامات وأجله من المحنة اعلى الدرجات
تأملنا أن نأخذ من وتبيناه مستبصرين فإنا هـ مشملا
على جملة من التوحيد محملا لشرح بكلام مد يد لسهلته
ما توعر على المتعلم ومحصل ما تعذر عمله على المتفهم
فليستغنى بها التوحيد انفتقر ويقنى علمها إلى علمه
المستكثر لأن الكتب المبسوطه في علم التوحيد
كثرة والرب المشروطة فيها كبره ولم ترتحلته
من الشرح صوابا ولا تعريته من المدح مثابا
فتوخنا فيه القصد وابلينا منه الجهد مستعينين
باسم علي تحصيل المراد فيه ومتوكلين عليه للأصابت
في معانيه وسأئلين فيه الصلوة على سيدنا محمد والوجه

وعلى

سند الكتاب

من نافذة القول تأكيد نسبة هذا الكتاب للموسم بـ(شرح البالغ المترك) إلى مولفه الإمام أبي طالب يحيى بن الحسين الفاروني، لأن ذلك مشهور بين العلماء والباحثين متداول بينهم ، ونص عليه أكثر أهل الإجازات، واقتبس منه كثير من المؤلفين مؤكداً نسبته إلى مولفه .
واليك سند الكتاب متصلاً إلى مولفه بالرواية من طريق قطاحة العلماء وأئمة الأسانيد:



عبد الله بن يحيى أبو العطاء
صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير

علي بن زيد بن الحسن
علي بن أحمد السطري

الإمام المتوكل على الله يحيى شرف الدين
أحمد بن عبد الله الوزير
أمير الدين عبد الله بن نهشل
الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد

الإمام الملقب بالله محمد بن القاسم
أحمد بن سعد الدين المسوري
القاضي أحمد بن محمد بن الأكرع
صارم الدين إبراهيم بن القاسم
محمد بن أحمد مشحم المعدي
علي بن أحسن جميل الداعي
الحسين بن أحمد السبائي

المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم
أحمد بن صالح بن أبي الرجال
الحسين بن أحمد زيارة
يوسف بن الحسين زيارة
الحسين بن يوسف زيارة
أحمد بن يوسف زيارة

محمد بن عبد الله الوزير
إسماعيل بن محمد الكيسي
محمد بن إسماعيل الكيسي

عبد الله بن علي الداعي

محمد بن أحمد المعري
محمد بن عبد الله الفلبي
الحسن بن يحيى القاضي
محمد بن قاسم الحوزي
أحمد بن محمد السبائي
حسين المعري
يحيى صلاح الدين
عبد الله بن الحسن القاضي
محمد بن منصور اللويدي
عبد الواسع الواسعي

حمود عباس اللويدي

محمد الدين اللويدي

علي بن محمد المعري
أحمد بن محمد زيارة
محمد بن الحسن المعري

محقق الكتاب محمد يحيى سالم عزان

وأخيراً ..

لا يفوتني أن أدعو شبابنا إلى خدمة هذا التراث العظيم وإعراجه إلى ميادين القراءة والتتقيف، ولا يشغلوا أوقاتهم بالأماني والآمال، فآلاف الكتب المحطوطة في انتظارهم ليمسحوا عنها الغبار ويخرجوها للناس لتؤدي دورها في الهداية وتصحيح المفاهيم.

كما أدعو الكسالى والمزبذين الذين لا يهتمون إلا اقتناص الفسوات والفلوات أن ينصرفوا عن هذه الأعمال الرخيصة ويهربوا العمل في هذا الميدان أو في أي ميدان آخر من ميادين العمل في خدمة الفكر ولاشك أنهم سيقفون على حقائق كانت عنهم غائبة، ويكتشفون أجواء جديدة، ويخرجون من الفراغ القتاتل الذي صر وجودهم وجوداً سلبياً على الفكر والمجتمع.

وأسأل الله لي ولسائر المسلمين الثبات والتوفيق، وأن يعين كلا على أداء دوره في مجال عمله على أحسن وجه، إنه سميع مجيب، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الطاهر الأمين.

محمد يحيى سالم حرك

صعدة - ٥/شوال/١٤١٥هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

بالحمد لله تعالى أستعين وأتوكل. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.
الحمد لله الذي جعل العقول سُرُجاً للمتوسمين، وحججاً^(١) قاطعة
للملحدين، وعصماً متينة للمتمسكين، وقسماً مبيّنة للمكلفين، نخبو^(٢) لها
الأنوار الساطعة، وتربو بها الأقطار الواسعة، تهذي الناطر بها طرائق النعمة،
وتؤدي إلى المشاور بها شرائف الحكمة، ومن أجل تلك الفوائد، معرفة
بارئها القديم الواحد، التي عجزت عن اقتناص كنهه بفحصها، ورجعت
عاسئة في اقتناص من حرصها.

ولما اتصل بنا كلام في التوحيد للإمام الباسل، السيد الفاضل، أبي الحسين
بجى بن الحسين وصله الله بأسنى الكرامات، وأحله من الجنة أعلى

(١) - في (هـ): حجة.

(٢) - في (ج): نخبوا.

الدرجات، تأملناه ناظرين، وتبيناه مستبصرين؛ فرأيناه مشتملا على جملة من التوحيد، محتملا لشرحها بكلام مديد، يُسهِّلُ منه مَاتَوَعَّرَ على المتعلم، وَيُحْصِلُ مَا تَعَدَّرَ علمه على الْمُتَفَهِّمِ، فيستغني بها لِلْمَوْحِدِ الْمُفْتَقِرِ، ويفتني علمها إلى علمه الْمُسْتَكْثِرِ، لأن الكتب المبسطة في علم التوحيد كثيرة، والرتب المشروطة فيها كبيرة، ولم نر تخليته من الشرح صواباً، ولا تعرضه من المدح مثاباً، فَتَوَحَّيْنَا فِيهِ الْقَصْدَ، وَأَهْلَيْنَا فِيهِ الْجَهْدَ، مستعينين بالله على تحصيل المراد فيه، ومتوكلين عليه للإصابة في معانيه، وسائلين فيه الصلاة على سيدنا محمد والوجيه، وعلى علي والأئمة من بنيه..

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام:

(يجب على البالغ المُنذَرُك) .

قوله: (يجب) أي يلزم المكلف المخاطب بالتكليف. والإلزام هو: الإيجاب، لذلك يقال: أوجب عليه القاضي كذا وكذا، إذا حكم عليه بحكم. وَقَطَعَ وَفَرَضَ^(١) بمعنى واحد. والمعنى: أوجب الله على البالغ. ودخل الألف واللام لاستفراق الجنس، وتَوَجَّه الخطاب إلى البالغ والبالغة، ومن حقيقة اللفظ إذا ورد في شيء استفراق جنسه، حتى يدل دليل على التبعيض، فَيَقْتَصِرُ على ذلك. قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [النساء: ١] ، دخل في ذلك من عُرِفَ بالإنسانية بهذا اللفظ، ولولا أمر من الله سبحانه عَصَّ فيه العقلاء لكان ذلك كذلك^(٢).

لأن العربية التي نزل القرآن بها، تنقسم - في أصول الفقه - على ثلاثة أوجه، لا يخرج شيء من الكلام المقيد عنها:

أحدها: الأمر.

الثاني: النهي.

الثالث: الخبر.

(١) - في (ج): وقطع وحكم.

(٢) - يعني لكان الخطاب موجهاً إلى كل الناس ممن لديهم الأطفال والمجانين وغيرهم.

وماعدا ذلك من الأقسام راجع في المعنى إلى هذه الوجوه، لأن الوعد والوعيد، والقسم والحدود، والنفي والإثبات - وماشاكل ذلك - راجع إلى الخبر، لكنه يوصف بما ذكرنا^(١) لزيادة فائدة، أو لضرب من الاختصاص، وأما السؤال والطلب والدعاء، فإنه - وماشاكله - يرجع في المعنى إلى الأمر والنهي.

وأما الاستخبار، فهو طلب من المخبر أن يُخبر ويُعرف، فهو إذاً داخل في الأمر، والخبر هو كل جملة من الكلام يصح فيها الصدق والكذب، فإن كان مُحبره على ما يتناوله كان صديقاً، وإن لم يكن على ما يتناوله كان كذاباً.

وصيغة الأمر هو قول القائل لغيره: افعل. ولا يكون الخبر خيراً إلا بالإرادة^(٢)، وكذلك الأمر، وهي إرادة^(٣) إحداثه خيراً عما يتناوله^(٤).

وقد قلنا في أصول الفقه: إن الأمر إنما يكون أمراً بإرادة^(٥) من المأمور به فقط^(٦)، وماعداها من الإرادات يحتاج إليه^(٧) لا ليكون أمراً، لأن إرادة

(١) - يعني من كونه قسماً أو تنبيهاً أو إيجاباً.

(٢) - في (ج): بإرادة.

(٣) - في (هـ): لإرادته.

(٤) - في (ج): على ما يتناوله.

(٥) - في (ج): بالإرادة.

(٦) - يعني أن صيغة الفعل لا تكون أمراً إلا بإرادة المأمور به، ولا يكفي إرادة إحداث الأمر، بل يده ترك بعد ذلك؛ لأن إرادة إحداث الأمر مما يشارك فيه غيره من الأفعال.

(٧) - يعني أنها عما إرادة المأمور به يحتاج إليه في بابه كإرادته إحداث أمر، أو إرادة تهديد بصفة الفعل مثل: ﴿اعملوا ما تشاء﴾ ونحو ذلك.

إحداث الأمر مما يشارك الأمر فيه غيره من الأفعال، ثم إرادة^(١) كونه أمراً لمن هو أمر له مما يشارك الأمر فيه النهي، فليس الذي قلناه مخالفاً لما حكيناه^(٢).

ومن ذلك: وجبت الشمس، ووجب الجدار. ووجب الحق، أي: وقَّع وحقَّ، وانتفتت الشبهة بحقيقة المشاهدة، التي هي أحلا وأولى.

وقوله: (المدرِّك): الذي أدرك الحدَّ الذي يبين به عن سواء، وله في الفقه ثلاث علامات، ليس هاهنا موضع ذكر عللها، وهي في شرح أصول الفقه المذكورة، ليس في الكلام لها معنى يدخل، وإنما هو مدرك وقت تلزم فيه الأحكام، وهي كلمة لغوية، وهي وقت الصلاح والشبهة^(٣)، ولذلك قيل: أذركت الثمرة، إذا صلحت.

(على): من حروف الصفات.

(في بلاد الكفر وغيرها) .

(في): من حروف الجر.

(والبلاذ): جمع بلد وهو المصر الذي يعمل فيه أهله، والكلام راجع على

(١) - في (هـ): وإرادة.

(٢) - يعني ليس الذي قلنا من أن الاستعمال داخل في الأمر مخالفاً لما حكينا في أصول الفقه من أن الأمر إنما يكون أمراً بالإرادة.

(٣) - في النسخ: وقت الصلاة والسيعة، ولعل الصواب ما أثبت.

أهل البصر، وقد يطلق الكلام على الجاز في اللغة جماداً كان أو حيواناً على الجاز^(١).

وأرض الكفر هي أرض الشرك الظاهر فيها، وأرض الإسلام هي أرضه الظاهر فيها، ولا ثالث يعلم عقلاً، لظهور الأحكام هنالك، والأرض واحدة على الجملة.

وقوله: (وغیرها) هي ما عالف حكمها حكم ما سواها، فاقضى التغاير حكماً.

(أن ينظر إلى هذه الأعاجيب) .

لم يقل عليه السلام: يجب عليه - أولاً - أن يريد النظر^(٢)، لأن النظر لا يكون إلا بإرادة من الناظر، وذلك يؤدي إلى ما لا يتساهى^(٣)، والنظر هو المراد، لأن حقيقة المرید أن يختص بحال؛ لا اختصاصه بها يصح أن يقع منه الفعل، على بعض الوجوه.

واعلم أن الإرادة لا تصح أن تتعلق على طريق التفصيل إلا بمراد واحد، ولا يصح أن يقال إنها تعلقت بمرادين، أحدهما المراد، والثاني نفسها، لأن

(١) - يعني أن الخطاب الموجه إلى البلاد يعني به أهلها وقد يوجه الكلام على وجه الجاز إلى الجماد مثل: ﴿سأل القرية﴾ أو إلى الحيوان مثل: ﴿سأل العمير﴾.

(٢) - في النسخ: أول أن يريد النظر. ولعل الصواب ما أثبت.

(٣) - يعني قيل أن ينظر يريد النظر وقيل أن يريد النظر يريد إرادة النظر وهكذا.

هذا يستحيل فيها، وكذلك القول في الكرامة.

والنظر، هو: التَّفَكُّر في الأدلة الذي يقع عليه الثواب والعقاب^(١)، على تقسيم في النظر من جهة^(٢) اللغة، فمنه: المشاهدة للأجسام، ومنه الانتظار، ومنه التَّفَكُّر، وهو الذي يَتَعَمَّدُ عليه في هذا الباب أهل العدل والتوحيد.

(إلى) من حروف الجر والصفات.

(هذه): إشارة إلى شخصٍ موجودٍ مُذَرِّكٍ محدودٍ.

(الأعاجيب): جمع لشيءٍ يَفْجَبُ منه المتفكر في الخلق العجيب والصنعة المحكمة المتقنة، لمن تفكر ونظر ونظراً صحيحاً، ولا يلزم في ذلك قول من زعم أن الناظر طالب لشيء لم يحصل^(٣)، وهذا يستحيل في هذا الباب.

ثم قال: (المختلفات، المدركات بالحواس، من السماء والأرض، وماث فيهما من الحيوان، المجتلية إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار، أنها محدثة لظهور الإحداث فيها) .

يشتمل هذا الكلام على أن الجسم لا يخلو من الأكوان، وهي أعراض

(١) - في (ج): التي يقع عليها الثواب والعقاب.

(٢) - في (هـ، ض): من طريق.

(٣) - لأن النظر إما يكتشف تلك الأعاجيب التي لا تعرف إلا بالنظر.

يوجد عليها، لا بقاء لها كالأجسام، فمنها: الألوان، والروائح^(١)، والتأليف،
والرطوبات، والاعتقادات، والقُدَر، والعجز، والكلام، والشهوات، والتفوق،
والحرارات، والبرودات، والفناء، والحياة، والموت، والاعتمادات^(٢)، والشبع،
والجوع، والعطش، والرِّي، والبشر، والشهوة، ترجع إلى القادرين، وبعضها
من فعل رب العالمين، بل به يقال، وكذلك للمتعلمين، ليعرفوا هذه الأحوال،
ويتبينوها في الاعتقاد والمقال، فرقاً بين الأجسام والأعراض، وحثُّها أنها
تُعْرِضُ في الوجود، ولا يجب لها من الحكم في اللبث ما يجب للأجسام،
ولا يصح أن تنتمي من الجسم مع وجوده. والكلام في هذا الباب يتعلق
بالأسماء دون المعاني، فاقضى أن نسهل فيه.

وجملة ما يجب أن نُحَصِّل في ذلك أن الأعراض ثلاثة أضرب
فمنها: ما يختص المحل، ومنها ما يختص بالحي^(٣)، ومنها ما ينال
المَحَالَّ، ولا يتعلق بحي ولا محل، ذكر أنها تختلف في أنفسها، وتترك
في أسها بالحواس، خلافاً لبعض أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم من
العوام.

وكان صاحب الجليل أبو القاسم إسماعيل بن عباد يقول: إذا اعتلط
الأسود بالأبيض رمي كأنه أغير.

(١) - في (هـ، ط): الأرائح.

(٢) - الاعتماد كالقتل والحقة.

(٣) - في (ج): ما يختص بالحي.

قال أبو هاشم^(١): إن الجسم الأسود لو خالف غيره لمافيه من السواد، وفي غيره من البياض، لوجب - إذا صار هو أبيض بعد كونه أسود - أن يخالف نفسه، ولو وجب إذا اتفقا في اللون واختلفا في الطعم أن يكونا متفقين مختلفين وذلك فاسد.

والذي قاله عليه السلام أشهر في المشاهدة، وأبين لمن ترك طريق المعاندة. وقوله: (المختلة إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار): يعني الحيوانات، وظهور الإحنكات هو عجب الصنعة في الحيوان، وما يطرأ عليه وعلى الجماد من الزيادة والتقصان، وهل ينظر الناظر إلى الشيء وهو عالم به أو جاهل له، وإنما يولد له النظر العلم بأحوال المتطور ونفس الجاهل به، وبصانعه القدير، ولابد أن يكون المكلف عالماً بما كُلف على جملة أو تفصيل، ليميزه الله عن غيره، وإلا لم يحسن تكليفه، فصار تعريفه بما كُلف بمنزلة الإقدار عليه، والتمكين منه، في أنه لابد منه، وإلا قبح التكليف، ولا يخلو من وجهين: إما أن يضطره أو يدلّه عليه، فلا بد من حصول أحد الوجهين أو كليهما في كل ما نراه حسناً، وقد علمنا باضطرار أن الظلم قبيح، وكلفنا بالامتناع منه، وأن شكر النعمة واجب، ورَدُّ اللّودية كمثله^(٢)، وكلفنا الإقدام عليهما،

(١) - أبو هاشم: هو عبد السلام بن محمد بن سلام أبو هاشم الجبلي المعتزلي، من مشاهير المتكلمين وأئمة الاعتزال، ولد سنة (٢٤٦ هـ)، وله تصانيف ومقالات في علم الكلام وإليه تنسب قبهشية من المعتزلة، توفي سنة (٣٢٦ هـ). للثعلبي في فضل الإمام المهدي ٩٤، الطبعة التاسعة.

(٢) - كذا في النسخ. ولعل المراد: ورد اللودية مثله.

وعرفنا مالنا من الفضل بالأخبار، فدلنا على^(١) فعله.

فأما ما عرفناه بالاستدلال مما يتعلق بفعل ما كلفناه بتفصيل كثير مما ذكرنا جملة، وسائر الشرائع، وما يعلم قبحه وحسنه ووجوبه من جهة العقل والشرع وتفصيل ذلك بكثير، وما أوردناه من الجملة يكفي فيه محصول الأدلة والبيان، مما يمكن المكلف عند التفكير فيه أن يتوصل به إلى المعرفة بما دخل تحتها التكليف.

واللطف من الله واجب لا يد منه؛ لأنه تعالى إذا قصّد بالتكليف تعريض المكلف للتواب، وعلم أنه لا يتعرض للوصول إليه إلا عند أمر لولاه كان لا يتعرض، فلو لم يفعله لنقص ذلك الفرض الذي له كلف، كما أن أحدنا لو كان غرضه من زيد إذا دعاه إلى طعامه أن يحضر فيأكل طعامه، أنه لا يختار ذلك إلا عند اللطف في المسألة، فلو لم يفعله لنقص ذلك الفرض الذي دعاه إلى طعامه، ويحمل بإعلاله بذلك عمل أن يمنعه من نفس تناول الطعام، وكذلك لو لم يفعل تعالى اللطف الذي ذكرناه، بمنزلة أن لا يمكن العبد مما كلفه في قبح التكليف.

وبهذه الجملة أبطل قول الدهرية^(٢) والملحدة الذين يضيفون صنع هذه المحائب إلى الطبع، وإلى الكوكب، وثبت أن فاعلا هذه الأعاجيب قادر

(١) - في (ب خ): إلى فعله.

(٢) - الدهرية: جماعة من الملحدة يعتقدون قدم العالم وتقدم الدهر وتبدله للعالم وتأثيره فيه وأنه ما أبى الدهر من شيء أحدث شيئا آخر. الحرر العين ١٩٥، اللؤلؤ والنحل للإمام الهندي ١٧.

قديم، واحد عالم لا يشبهها.

واعلم أن الملحدة والدهرية على فرقتين: فرقة نفت الصانع نفيًا محضاً ولم تثبت للعالم رباً، وقد حكى الله تعالى قول هذه الفرقة، فقال سبحانه: ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ...﴾ الآية [البقرة: ٢٤].

وفرقة ثانية أثبت الصانع، وزعمت أنه فاعل فيما لم يزل، وأن العالم ظهر منه كظهور ضياء الشمس من الشمس، وحرّ النار من النار، وهذا هو الحكيم عن قوم من الفلاسفة، والدلائل التي قدمناها^(١) تبطل هذا كله.

(معرفة بالعجز على أنفسها، أنها لم تصنع أنفسها، ولم تشاهد صنعها، وتعجز أن تصنع مثلها، وتعجز أن تصنع ضدها) .

اعتزاقها بالعجز هو: شهاداتها على أنفسها أنها تعجز عن تحسين ما استقبلت من صورها، ولا تمتنع عن الزيادة والنقصان في أنفسها، ولا تملك لها ضرراً ولا نفعاً في جميع أمورها، ولا موتاً ولا حياة ولا تشوراً، فثبت أن صانعها غير لها متقدم عليها، وكيف شاهد صنْعته معدوم؟ هذا مالا تختلج فيه الزهوم، ومن عجز عن تحسين ما قبح منه عنده كيف يصنع مثله أو ضده، تشهد بذلك العقول.

(١) - (١) (هـ ط): قد بيناه.

(فلما شهدت العقول على أن هذا هكذا، ثبت أن لها مديراً حكيماً
ديبرها، ومعتمداً اعتمادها، وقاصداً قصدها، ليس له شبيه ولا مثيل) .

تعالى من أوجد في المكلفين عقولا تشهد له بالأزلية، عند من استشهادها
من البرية، فلما صحت مَعْقُولُهُ، أُسْتَدِلَّ بِهَا عَلَى^(١) فاعلمها، ومتى عُلِمَ الشَّيْءُ،
استغني عن الدلالة عليه، وعِلِمُ العقول بالصانع من جهة الصنعة في حكمته
وتدبيرها وتصويرها، واعتمادها، وقصدها، تشهد بحكيم مُقَدَّرٍ، وقديم مُدَبِّرٍ،
قصدها واعتمادها، لانتشبه ولا يشبهها، كما رأينا في الشاهد أن كل صانع
لا يشبه صُنْعَتَهُ، ولا الكاتب كتابته، وقد ثبت أن العالم كالييت، أرض وسماء،
وسقف مرفوع^(٢)، ومهاد موضوع، النجوم في السماء كالقناديل في
السقف، والنيرات كالشمعتين، والأرض كقرار البيت والفرش الممهود،
ومانيها من الثبات كالقواكه المعدة، وما فيها من الرياحين وأنواع الأنوار
والزهرات، وأماكنها من الأرض كالروضة من البيت^(٣)، وما فيها^(٤) من
معادن الذهب والفضة كالخزائن المخزونة في البيت، والإنسان فيها كأرياب
البيوت الذين إليهم تدبيرها وسياستها، فيجب أن يكون حال السماء والأرض
في الحدوث واستحالة القدم، كالييت الذي يُشَاهَدُ في مغارة أو برية إن لم نشاهد
له فاعلا ولا باتياً في أنا لانتشك في حنوته، وتجده، وكونه مبنياً ببيان قادر.

(١) - سقط من (هـ): على.

(٢) - سقط من (هـ): مرفوع.

(٣) - في (هـ): الييت.

(٤) - في (ج): ومانيها الأرض. وهو غلط.

وحدوث الحركات الفلكية ^(١) لأنه لا بد لها من أول، وما كان له أول فله آخر، ويستحيل أن تكون له أزلية، ومتى استحال قديم الحركات، استحال قديم المتحركات؛ لأنه لا جسم إلا متحرك أو ساكن، وحقيقة التحرك هو الانتقال من جهة إلى جهة، وهذا لا يكون إلا متحدداً حادثاً، وحقيقة الساكن لبثه - لا للنفس - مع جوارز انتقاله من موضعه، وقد نبه القرآن على ذلك، قال الله سبحانه: ﴿أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ (ق: ٦) . ضربنا للمتعلّم هذا مثلاً ليقرّب إلى فهمه معرفة حدوث العالم، وكرّرنا بهذا القول ^(٢) على الراجحة ^(٣) في نفي الرسالة.

ومن هياً دعوة في بيت بناء - وهو حكيم - أليس يثبت دعائه إلى حضور مآذنه وسنين الكلام عليهم في غير هذا الموضع إن شاء الله تعالى.

فإذا ثبت حدوث السماء والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض بما ذكرنا من الأدلة، وجب أن يكون لها محدث قديم، قادر، لأن الكتابة يستحيل حدوثها من غير كاتب حي قادر، يتولى كتابة ذلك، فيجب مثل ذلك في حدوث العالم.

(١) - سقط من (هـ ط): لأنه.

(٢) - في (هـ ط): بهذا الكلام.

(٣) - قواعده: منسوبون إلى برهم من ملوك الفرس وهم من أهل الهند يعذّبون بالله ويحسبون بالمرسل وهم فرق ذكرهم الإمام الهندي في الملل والنحل ٨٠.

(إذ الجُئِلُ جاتز عليه ماجاز على مثله، من الانتقال والزوال^(١)،
والعجز، والزيادة، والنقصان).

وقد تقدم شرح هذه الجملة فلامعنى لإعادتها.

(وأن ياحداثه إياها له الجنة عليها) بالبقاء^(٢)، وكيف لا تكون الجنة للمالك
على الملوك، وقد شاهدنا ذلك في السُّوقِ^(٣) والملوك، أعظم المَنِّ خَلْقُ
الإنسان بشراً سويّاً، ورزقُه إياه بكرة وعشياً، وتعريضه للشواب العظيم
الجسيم، وتحذيره من العذاب الأليم، بعد إزاحة العلة والسلامة، وتردد
الدواعي^(٤) والاستقامة، ولطف من الله سبحانه بنصب الأدلة؛ لأن الغرض
بالأدلة الوصول بها إلى المعارف.

واعلم أن في زيادة^(٥) الأدلة ما يحوز أن يكون لطفاً لمن قد استدل، دون
من لم يستدل ولم يعرف، من حيث يُعلم من حاله أن تأثره إنما يكون فيه
دون المعارض عن الأدلة^(٦)، فهذا بمنزلة ما عرفناه من حال العالم العارف، أنه

(١) - سقط من (هـ، ض): الزوال.

(٢) - سقط من (هـ): بالبقاء.

(٣) - السُّوقُ بالضم : الرعية .

(٤) - في (هـ): الدعاوي.

(٥) - في (ج، ض): زيادات.

(٦) - كذا في النسخ.

يمكن من أن يعرف عند ذلك من الشبهة وحلها^(١)، والأسئلة وجوابها، وما يكون مؤكداً لدلالاتها التي استدل بها، ما يجوز أن يعرفه غيره، وعند ذلك متى فكّر فيما ذكرنا زاد ذلك في بصيرته، والشرح لصدوره، من حيث ثبت في العلوم أن بعضها يتعلق ببعض، ولذلك نجد العالم المبرز أعلم بالمسألة الواحدة من غيره، وإن كان ذلك الغير قد عرفها، من حيث علم هذا من سائر ما يتصل بها، ويتعلق علمها به مالا يعرفها ذلك، وهذا ظاهر.

فإذا صحت هذه الجملة لم يمتنع أن يخص تعالى المؤمن المهتدي بهذا الوجه من اللطف، لأنه لا يصح كونه لطفاً إلا له دون غيره، ولا يوجب ذلك أن يكون تعالى مانعاً غيره من التمكين، أو من فعل ما كلف.

واعلم أنه قد يدخل في هذا الباب ما يورده تعالى على المكلف من الخواطر والتنبيه.

(إذ كانت الرغبة منها في البقاء، ونفورها عن الفناء دالة على المنّة^(٢) عليها ببقائها).

هذا الكلام راجع إلى الحيوان العاقل المكلف، ولا يدخل فيه النافر من الحيوان غير المكلف، لعله نذكرها في مجموع نكت هذا الكتاب وعبونه

(١) - في (ج): لأمن شبهة وحلها.

(٢) - في (هـ): المعن.

المستخرجة في غيره، لغرض أفردناه نذكره فيما بعد إن شاء الله، لأن الرغبة في البقاء لا تكون إلا مع كمال^(١) النعماء، وهي خلقه الله للعبد حياً لينفعه^(٢)، والمنفعة الحسنة إذا قصد^(٣) فاعلها وجه الإحسان فهي نعمة، منها ما يكون لذة أو مودياً إلى لذة، وربما كان سروراً أو مودياً إلى سرور، وربما كان دفعاً لخضار وغموم أو مودياً إليها، وربما كان تمكيناً من هذه الأمور، وربما كان مصححاً لها، فجميع ذلك يدخل في باب النعم، وكذلك الآلات، والقدر، والعقل، تعد نِعَمًا لأنها تُمكن من النعم، وكذلك يعد التكليف نعمة؛ لأنه يُمكن من النعم العظيمة، ولذلك تعد الحياة والشهوة نعمة؛ لأنها يصححان النعم، ولذلك يعد المأكول وغيره من المدركات، نعمة لأنها لذة ومثلذ بها، فجميع أنواع النعم لا تخرج عما ذكرنا، وإنما شرطنا أن تكون منفعة؛ لأن ما خرج عنه لا يكون من النعم، لأنه إذا كان قبيحاً أو مضرة^(٤) إذا كان من فعل العباد، والنظر في هذه الأسباب^(٥) واجب على الجملة.

وإنما قال عليه السلام: إن النظر واجب على الناظر في معرفة الله تعالى، ولو لم يعلم وجوبها عليه قبل أن يفعلها؛ لأنه لو علم وجوبها عليه لكان قد

(١) - في (هـ، ض): مع بقاء.

(٢) - في النسخ: بعد قوله: حياً لينفعه: قيد بالقول حياً لينفعه. ولعلها حاشية أدرجها الناسخ في الأصل.

(٣) - في (هـ، ض): إذا قصد بها وجه الإحسان.

(٤) - في (هـ، ض): ومضرة.

(٥) - في (هـ، ض): هذه الأشياء.

علمها، والعلم بالمعرفة نقىض^(١) لماهي معرفة له، فكان يعود الحال في النظر إلى أنه يجب على من قد عرف الله تعالى نقىض^(٢) سقوط وجوب النظر؛ لأن الغرض بوجوبه أن يوصل به إلى هذه المعرفة بإيجاب النظر.

فإن قيل: أليس من قولكم أنه تعالى لا يجوز أن يكلف فعلاً إلا والمكلف بميزه من غيره، وإلا اقتضى التلبس، وإذا لم يصح ذلك في المعرفة، فهلا قلتم فيها: إنها ضرورة، أو قلتم فيها: إنها واقعة بالطبع، أو قلتم: إن العبد لا يقدر عليها، كما قاله من مخالفكم في هذا الباب.

فيل له: قد ثبت أن الواحد منا يقدر عليه، وعلى المعرفة من حيث تقع بحسب أحواله، فكما يجب كون الحركات فعله، فكذلك النظر؛ ولأنه إذا قدر على الجهل والاعتقاد المبتدأ فيجب أن يقدر على المعرفة؛ لأنها الاعتقاد إذا وقع على وجه، والنظر يولد المعرفة، ويثبت أن القادر على السبب قادر على المسبب، وفي هذا كلام.

وكذلك النور من الحي القادر كما قلنا أولاً عن الفناء والفناء هنا كلمة مجاز عند أهل العدل والتوحيد، دالة على الممن عليها ببقائها، وكذلك البقاء مجاز لأعلى الحقيقة، دلت على الممن عليها أوضح دلالة، وأرجح مقالة، وإن كانت غير ناطقة بذلك، بل الحكمة فيها تشهد، والنعمة التي عليها تتحدد، ترى وتوجد.

(١) - (ج): يقتضي.

(٢) - (ج): يقتضي.

(وأن الممتن عليها ببقائها هو النعم عليها بإحداثة إياها) .

كما قد شرطنا أن خلقه تعالى للمكلف حياً لينفعه، وبينا وجه المنافع، أنه
كَتَمَهُ لِوَسِيلَةٍ بِذَلِكَ إِلَى سُنِّي^(١) النعم، وتجنبه عن عذور النقم، حل الله تعالى
العالم بمصالح عبده، والقائم بأسباب وعده ووعيده.

(لذا علم البالغ المدرك أن هذا هكذا، وجب عليه أن يشكر النعم،
فإذا علم أن شكر النعم عليه واجب، كان عليه أن يشكر النعم عليه،
وشكر النعم عليه هو الطاعة له) .

وقد بين عليه السلام أن شكر النعم هو الطاعة له، وهذه جملة لا تخرج عن
ثلاثة وجوه، وهي: اعتقاد، وقول، وفعل، مع الإصابة والاجتهاد.

والاعتقاد : من أفعال القلوب، وهو مقدم على سائر الأفعال، وليس
يعرض على ذلك قول من يزعم^(٢) أن النية غير العقد، فإنه يحتاج للعقد إلى
نية^(٣)، وذلك محال عندنا، وهو مأخوذ من: عقدت ونويت في اللغة
اصطلاحاً، وله في الكتاب مسرح^(٤)، وفي اللغة مساع، لأن بالعقول تدرك
غوامض العلوم، وحقائق الأشياء، والاجتهاد في ذلك مصيب.

(١) - السنن: المرتفع المنزلة والقدرة عند الله سبحانه.

(٢) - في (هـ): من زعم.

(٣) - في (ج): وأنه لا يحتاج للعقد إلى نية.

(٤) - في (هـ): شرح. ولعله يريد بالكتاب هنا القرآن. والله أعلم.

وقد قيل: إن الحق عند الله في واحد، من أخطأه هلك. وفي الاجتهادين إذا اختلفا كلام ليس هذا موضعه، وإنما غرضنا شرح ما قاله يحيى بن الحسين عليه السلام، في هذا الكتاب مذهباً وتعليلاً، ولا يلزم قول من قال: إن الشكر على الشكر واجب.

وقد قال البستي^(١) في ذلك:

إذا كان شُكْرِي نِعْمَةً الله نعمةً عليَّ بها في مثلها يجبُ الشُّكْرُ
فكيف يلوغُ الشُّكْرُ إلا بفضلِهِ وإن طالَتِ الأيامُ وتَفَصَّلَ العُصْرُ

لعل قوله،
(والجوارح)
ليس عطفاً على
بالقلب، بل هو
استئناف،
أي والجوارح
تشترك في ذلك
أي الشكر -
أولاً: باحتساب
المعاصي، وهو

وَشُكْرُ الله على أربعة أوجه: بالقلب، واللسان، والجوارح، تشترك في ذلك باحتساب المعاصي وأداء الفرائض^(٢)، والفاسق لا يكون شاكراً. وروي عن بعض الصالحين أنه سئل عن الشكر فقال: «الا تستعين بنعمة أي والجوارح تشترك في ذلك أي الشكر - أولاً: باحتساب المعاصي، وهو

(١) - البستي: هو علي بن محمد بن الحسين بن يوسف أبو الفتح البستي، شاعر عصره وكتابه، كان من كتاب الدولة السلمانية في خراسان، ثم أخرج من بلده ونو في غرباً سنة (٤٠٠ هـ) يشهد له ديوان شعر، وهو صاحب القصيدة المشهورة التي مطلعها:

زيادة المرء في دنياه نقصان ورحمة غير محض الخير محسنان

انظر عنه الأعلام ٣٢٦/٤، يثمة النهر ٣٤٥/٤.

فجمله (تشترك)
خبر عنه (الجوارح)
والتفاعل عائر
إليه فقط - أص
وأخافنا بهذا:
لأنه الشارح قال
(وشكر الله على أربعة
أوجه).

(٢) - يعني تشوك القلب واللسان والجوارح في الشكر باحتساب المعاصي وأداء الفرائض، ولم يذكر الفروع الرابع، ولعله هذا.

فمن واجبات القلوب تعظيمُ الله، وذلك على قواعد مختلفة، ومعنى التعظيم أن تُشعر القلب أن يكون الله أعظمَ عندك من كل شيء، وعلى حسب الأمور الموجبة للتعظيم، حتى يملأ القلب، فمن موجبات التعظيم: صفات الله تعالى العظمى وأسمائه الحسنى، مثل كونه تعالى الأول لا أول لوجوده، وكل موجود ^(١) مفتقر إلى قدرته، ولولا قدرته ^(٢) لم يوجد موجود؛ لأن كل موجود إما أن يكون من فعله تعالى، أو من فعل عبده. وكذلك ^(٣) كونه قادراً لذاته ^(٤)، على ما تقدم ذكره. ومن الأمور الموجبة للتعظيم التفكير في أفعاله، وضروب خلقه، ولهذا أمر الله تعالى عباده بالتفكير، مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (يونس: ٦١) إلى غير ذلك من الآيات.

وروي عن المسيح عليه السلام أنه سئل فقيلاً له: ياروح الله من أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون؟ فقال: «الذين نظروا إلى أجل الدنيا حين نظر الناس إلى عاجلها».

وهذا إما يكون بالتفكير في حقائق الأمور، والنظر في أدلة الله تعالى التي ركبها في العقول، وبعث بها الأنبياء والرسل.

(١) - في (هـ، ض): وكل شيء.

(٢) - في (هـ، ض): وكل شيء مفتقر إلى قدرته ولولا وجوده.

(٣) - يعني ومن موجبات التعظيم.

(٤) - في (ج) بعد قوله: قادراً لذاته: على كل شيء ولا قادر إلا وهو عنده، وكذلك كونه علماً، وهو في (ض) عليه علامات الخلق وهو أنسب.

وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن في جسد ابن آدم بضعة إذا صَلَحَت صَلَحَ الجسد، وإذا فُسدت فُسد الجسد، ألا وهي القلب»^(١).

وروي عن أبي الزبير^(٢)، عن جابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «يَوْمَ الْمَرْءِ عَقْلَهُ، ولادِينِ مَنْ لَاعَقَلَ لَهُ، ولَاعَقَلَ مَنْ لَادِينِ لَهُ»^(٣). يعني: مَنْ لَمْ يَعْرِفْ مَقْتَضَى الْعُقُولِ فِي الدِّيَانَاتِ.

وروي الزهري^(٤) عن جميع بن حارثة الأنصاري، عن عمه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إِنَّمَا يُدْرِكُ الْخَيْرُ كُلَّهُ بِالْعَقْلِ، ولَادِينِ مَنْ لَاعَقَلَ لَهُ»^(٥).

وروي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم:

(١) - أخرجه نحوه مسلم (١٥٩٩)، وابن ماجه (٣٩٨٤)، والطحاوي (٧٨٨)، وأحمد (٢٧٤/١)، والدارمي (٢٤٥/٢) عن الثعلبان بن بشير، وشيها (منقولة) بدل (بضعة).

(٢) - أبو الزبير هو: محمد بن مسلم بن قيس أبو الزبير المكي من كبار المحدثين، توفي سنة (١٢٦ هـ). تقريب التهذيب (٢٠٧/٢).

(٣) - أخرجه ابن عدي (٩٦٧/٣) عن أبي الزبير به، ورواه ابن حجر في المغالب (١٥/٣) (٢٧٤٧) وعزاه إلى مسند الخوارزمي بن أبي أسامة وذكر أنه من كتاب العقول لداود بن الحارث المعتزلي، وضعفه. وقد أشار المؤلف إلى أنه يروي هذه الأحاديث من طرق من يثق به من مشايخه.

(٤) - محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، من كبار المحدثين، اتهمه غير واحد من أصحابنا، توفي سنة (١٢٤ هـ).

(٥) - لم نلق عليه، ولم أعرف جميع بن حارثة الأنصاري، ولا عمه.

وسلم: « ما تم دين إنسان قط حتى يتم عقله »^(١).

وروى زيد بن أسلم^(٢)، عن أبيه^(٣)، عن عمر بن الخطاب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: « ما اكتسب أحد قط مثل فضل العقل، يهدي صاحبه إلى هدى، ويرده عن ردى، وما تم إيمان رجل ولا استقام^(٤) دينه حتى يكمل عقله »^(٥).

وروى نافع^(٦)، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « لاتعجبوا بإسلام امرء حتى تعرفوا كنه عقله »^(٧).

وروى معاوية بن قررة^(٨) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « الناس يعملون ويعطون أجورهم على قدر عقولهم »^(٩).

(١) - عزله في موسوعة الأطراف ٨-٩ إلى تاريخ أصفهان ٢١٢/١.

(٢) - زيد بن أسلم الفقيه العمري، من علماء التابعين، توفي سنة (١٣٦ هـ). الكاشف ٢٣٦/١.

(٣) - أسلم مولى عمر بن الخطاب، قيل: إنه حبشي، وهو صحابي، توفي سنة (٨٠ هـ). الكاشف ٦٨/١.

(٤) - (هـ، ط): وما استقام دينه.

(٥) - أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مستدركه كما في المطلب العالية ٢١/٣ (٢٧٦٥).

(٦) - نافع مولى عبد الله بن عمر أبو عبد الله الفقيه، من أئمة التابعين وأعلامهم، توفي سنة (١١٧ هـ). تهذيب الكمال ٢٩/٢٩٨، معجم رجال الأئمة يمي على غير العمل.

(٧) - لم أئف عليه.

(٨) - معاوية بن قررة بن لؤي أبو لؤي للزني البصري، من علماء التابعين، توفي سنة (١١٣ هـ). الكاشف ١٤٠/٣.

(٩) - أورده ابن حجر في المطلب ١٢/٣ - ١٣ (٢٧٤١) وقال: فيه ضعف.

وروي عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن الرجل يكون من أهل الصلاة والصوم والزكاة والحج، وما يجزى به يوم القيامة إلا بقدر عقله» (١).

وروي الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «لكل شيء معدن، ومعدن التقوى قلوب العارفين» (٢).

فهذه الأخبار كلها تدل على أن الدرجة العظمى والمنزلة الكبرى في الدين والتقوى للعلماء العارفين (٣)، الذين يعرفون الحقائق، ويعملون بها ولا يبلغ العاقل درجة العقلاء في الدين إلا بمعرفة واجبات القلوب على التحقيق، ومعرفة أحكام الله تعالى في كل فعل وترك، والعلم بما يفعل وكيف يفعل وعلى أي وجه يفعل، وما يترك وكيف يترك؟ وعلى أي وجه يترك؟ ومتى يكون العبد معظماً لله تعالى، عاتفاً من عقابه وراجياً لثوابه؟

كما قال عليه السلام: (وفي ذلك إيجاب الثواب والعقاب، ويعرف مراتب التوبة). ومتى يَغْطُمُ الندم ويتقوى العزم، وهذا لا يتم إلا بمعرفة من

(١) - أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار ١٢٥/٢، وابن حبان في المحروحين ٤٠/٣ من طريق عبد الله بن عمر عن نافع به.

(٢) - أخرجه الطبراني في الكبير ٣٠٣/١٢ من طريق محمد بن زيد عن سالم به، ولورده لمبشي في الجمع ٢٦٨/١٠ وضعفه.

(٣) - (١) (هـ) ض: العاقلين.

العقليات والشرعيات، وما يرجع إلى هذين الفئتين.

واعلم أنه دعانا إلى ذكر هذه الأخبار بنقل العامة - وإن كان قد نقلها عندنا من تنق به من أئمتنا عليهم السلام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ومشايخ أهل العدل والتوحيد - إنكارُ فقهاءهم حجاج العقول، والرجوع إليها في متشابه القرآن والأخبار، مثل داود الأصبهاني^(١) - حيث يقول: **بُلِّ على العقل والعقول - ومن تابعه من الخشوية، وقد قال فيه ابن دريد^(٢) - إلا أن كانت النسخة أصحمة، لم تثبت الآيات^(٣) :-**

قال داود ذو الرقاعة والجهل بأن العقول ليست بحجة
ولعمري لعقله ذلك الـ عقل فما أن يصاب فيه محجة
ثم أصحابه يعومون عوماً في ضلال وفي عمى وسط لجه

وعلى هذا طائفة من أصحاب الحديث وعوام المتفقهة، ينكرون الاستدلال بالأدلة العقلية، فأراد الله تعالى بإزالة هذه الآية أن يكشف لنا عن حاجتنا

(١) - داود بن علي بن خلف الأصبهاني الظاهري أبو سليمان، لقب بالظاهري لأخيه بالظاهر الكتاب والسنة، وإعراضه عن استخدام العقل، وإليه تنسب الظاهرية، توفي سنة (٢٧٠ هـ). سير أعلام النبلاء ٣٣٣/٢، وفيات الأعيان ١٧٥/١.

(٢) - ابن دريد: هو محمد بن الحسن بن دريد أبو بكر الأزدي، من أئمة الثقة والأدب، وصاحب للتصويرة للدريدية، ولد في البصرة (٢٢٣ هـ) وتوفي ببغداد (٣٢١ هـ)، وكان مقرباً عند الأمراء. سير أعلام النبلاء ٩٦/١٥، الأعلام ٨٠/٦.

(٣) - كذا في النسخ. ولم التحق من المراد عما بين العارضين.

إلى الفرع إلى العقل، ولهذا قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ...﴾ الآية [المع: ١] ، على أن المراد به العقلاء دون المجانين؛ لأن العقل دل على أن المجنون لا يكون مكلفاً، إن كان الحكم الذي يدل عليه الظاهر حكماً شرعياً عرف به المراد باستدلال شرعي، من قياس، أو إجماع، أو غير وارد، وكذلك حكم الخبرين والقياسين إذا تنافيا في الحكم الشرعي؛ عرف المراد منهما بضرب من الاستدلال، فإن تساويا من الوجوه كلها جاز ذلك عندنا^(١)، وكان العالم مخيراً يأخذ أيهما شاء.

ولهذا قال بعض مشائخنا بالتخير بين المسح للرجل، واستيعابها غسلًا، وذهب إلى جميع ذلك الناصر للحق عليه السلام^(٢). وبين أفراد الإقامة وبين تنيتها. وبين رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وتسكينهما. وذهب الهادي عليه

(١) - بين حاز استوائها في الوجوه كلها.

(٢) - الإمام الناصر للحق الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الملقب بـ (الأطروش)، والناصر الكبير، والناصر للحق، أحد أئمة الزيدية وعظماء الإسلام، كان عالماً مجتهداً زاهداً ورعاً شجاعاً أديباً عظيم القدر، ولد سنة (٢٣٠ هـ)، ونشأ في طلب العلم، حتى قرأ من الكتب السماوية بضع عشر كتاباً، وقام في أرض القديس سنة (٢٨٤ هـ) يدعو إلى الله عشرين سنة ودخل طبرستان سنة (٣٠١ هـ)، وأسلم على يديه ألف ألف مائة رجل وامرأة، وتوفي بآمل في (٢٥ شعبان سنة ٣٠٤ هـ عن ٧٤ سنة). قال الطوسي: لم ير الناس مثل عبد الأطروش وحسن سوره وإقامته الحق. انظر: الخدائق الزيدية - ج ٤ - الشال ١/٣٠٨، شهداء القذيفة ١ - ٦، الصحف ٧٠، تاريخ الطوسي حوادث سنة ٤٠٣، عمدة الطالب ٣٧٥، الفلك السوار ٣٨.

السلام إلى تسكينهما. وبين الجهر باسم الله الرحمن الرحيم والمحافظة.
ولأبسطاً من فعل بأحدهما.

وقد جمع بعض أصحابنا بين للمسح والغسل، وبين الرفع والتسكين، بأن
يرفع يديه ثم يرسلهما، ثم يلحق التكبيرة بعد أن يرسلهما.

ولا يجوز إذا كان الحكم عقلياً التخيير، ومن أصول الدين^(١) في التوحيد
والعدل، ولا بد من أن يكون المراد أحدهما ويجب الرجوع إلى ما في العقل،
وربما كان دليلٌ موجب العلم من أدلة الشرع كالإجماع، وما شاكله، في أن
المراد أحدهما^(٢).

وقد ذكرنا فيما تقدم أن التكليف على أربعة أضرب، ولم نستوف الكلام
فيه وهذا موضع استيفاء بسطه للمتعلم، والورع للمفهم.

فمن ذلك التكليف^(٣) في فعل شيء يجب فعله، وهذا على ثلاثة أقسام:
قد يكون من أفعال القلوب مثل العلم بالله^(٤) تعالى، وبأنبيائه، وسائر أصول
الدين. وكالعلم بما يحتاج المكلف إليه من الفرائض والسنن. وقد يكون من
أفعال اللسان كإظهار الشهادتين، فإن إظهارهما واجب، والتفوه بهما فرض
مرة واحدة، وما زاد على ذلك لا يلزم ولا يجب، إلا عند خوف الاتهام في

(١) - يعني إذا كان الحكم من أصول الدين.

(٢) - يعني أحد المتعارضين.

(٣) - في (هـ): فمن ذلك تكليف.

(٤) - في (ج): مثل وجوب العلم بالله تعالى.

الشبهة عند من يقول بوجوبه^(١).. وكذلك الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وقد يجب باللسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند شروط تحصيل، نذكرها:

أول شيء: أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من قُرُوض الكفايات، وفروض الكفايات هو الذي إذا قام به واحد سقط عن الباقيين، مثل الصلاة على الميت ودفعه، وسد الثغور، والجهاد، وصلاة العيدين - عند جماعة من الفقهاء - وتعلم الفقه للفتيا، والجلوس لتعليم الناس معالم الدين.

وهما^(٢) واجبان على قدر الطاقة، إذا كان للمعروف المخزوك فرضاً، فإن كان نقلاً كان الأمر به نقلاً. وكل من رأى منكراً يرتكب، أو فرضاً يترك، وجب عليه أن يكره ذلك بقلبه كراهة شديدة، ويظهر ذلك من نفسه إن لم يكن معلوماً منه، ويأمر تارك الفرض بالقيام به، ومرتكب القبيح بالانتهاء عنه، فإن لم يتم المراد بالملائنة، وإلا عاشته، فإن تم بالمحاشنة، وإلا أخذ بالنهي عنه فعلاً.

وشروطه: أن يعلم أن المخزوك فرض، وليس من مسائل الاجتهاد التي يختلف الفقهاء فيها، وأن يعلم أن المرتكب قبيح، وليس من مسائل الاجتهاد.

(١) - يعني بوجوب دفع التهمة.

(٢) - أي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ومنها: أن يعلم أن نهيه تأثيراً أو يغلب في غلته.

ومنها: أن يعلم أن نهيه لا يؤدي إلى فساد أكثر مما أرتكب.

والدليل على وجوبه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُوْتِيتُكُمْ هُمُ السُّفْلِيُّونَ﴾ (آل عمران: ١٠٤) ، وقال تعالى: ﴿كَانُوا لَا يَتَّصِفُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (النساء: ٧٩) ، وقال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنِّمِ وَالْعُدُوِّ﴾ (النساء: ٢) .

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حجر مشهور: «لا من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإنكار»^(١).

وليس على من رأى مجتهداً يعمل بمسألة من مسائل الاجتهاد أن ينكر عليه في ذلك.

(فلما تصرمت أعمار المطيعين ولم يثابروا، وتقطعت^(٢) أجال العاصين ولم يعاقبوا).

(١) - أخرجه مسلم (٦٩)، والترمذي (٣١٧٣)، والنسائي ١١١/٨، وأحمد ٢٠/٣ عن أبي سعيد
وقه: وذلك أضعف الإيمان.

(٢) - في (هـ ض): انقطعت.

(تصرمت): انقطعت أعمارهم، هذا^(١) مأخوذ من التغيير والعمارة، والمعنى: وقعت الفرة بين الروح والجسد إلى الوقت الذي يوالي الله بينهما، وهو قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: ٧]، وقد روي في ذلك أخبار ليس هذا موضع ذكرها.

(أعمار المطيعين): هم الذين عملوا بطاعة الله عز وجل، اعتقاداً، وقولاً، وفعلاً، على ما شرطنا من قبل^(٢)، حتى جاءهم الموت وهم على ذلك مستقيمون.

وقد روى المزيدي بالله^(٣) رحمة الله عليه، عن آياته، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٤). ولا بد على هذا أن يكون للاعتقاد أجر، وللأفعال أجر من جنس

(١) - في (ج): وهو.

(٢) - يعني من قوله مع الإصابة الاجتهاد.

(٣) - المزيدي بالله أحمد بن الحسين بن هارون بن الحسين بن محمد بن هارون بن محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ع)، من أئمة الإسلام وعلماء الفريضة الأعلام، وصاحب التصنيفات الفريدة والأنظار السديدة، ولد بسمل سنة (٢٢٢ هـ)، ونشأ على العلم والصلاح، ثم قام بلمر الأمة سنة (٣٨٠ هـ) وبوج له بالنديم وكان غزير العلم واسع الرواية، توفي بسمل سنة (٤٢١ هـ). انظر ترجمته في مقتطفات الأسامي المصغرة المطبوعة بتحقيق الأخ الأستاذ عبدالسلام عيسى الوحيه، القلبي، الدار ٦٢.

(٤) - مراده في التواريخ المعطرة ٤٠٠ (٢٢٧٠) إلى أحمد والحاكم وأبي داود عن معاذ. وأخرج نحوه محمد بن منصور في الذكر (٣٣١ و ٣٣٢)، وللرشد بالله في القميسية ٢٩/١، وأحمد واليزار

قول: لا إله إلا الله^(١).

(و لم يتأبوا): الثواب هو الجزاء على الفعل الحسن، وهو الإيمان، وهو اسم لجميع الواجبات والطاعات، يعبر به عن ذلك وإن اختلف المطيعون لله بأحوالهم، وهو يزيد وينقص، من حيث كانت الواجبات تزيد وتنقص.

فلان قيل: أفيجوز أن يبلغ ثواب بعض المطيعين أن يكون مكفراً لعقاب بعض الكبائر؟

قيل له: قد ورد الشرع^(٢) بما يدل على أن ذلك لا يصح، من حيث علق به تعالى الحد، على وجه الجزاء والنكال، فلم يخص مكلفاً من مكلف، وكان يجوز من جهة العقل خلاف ذلك، ولو عُمِّرَ العمر الطويل لقد كان يجوز في ثوابه أن يزيد على قدر عقاب هذه الكبيرة، لكنه قد ثبت بما ذكرنا أنه تعالى لا يقي أحد من هذا القدر من المدة^(٣)، وهذا كما نقول: إن المؤمن لو عمر عمراً طويلاً لبلغ قدر ثوابه قدر ثواب الأنبياء صلوات الله عليهم لكن الدلالة قد دلت على خلاف ذلك من حاله.

كما في مجمع الزوائد ٣٢٤/٢ عن حنيفة.

(١) - يعني أن قول: لا إله إلا الله لها أجر وفعلها لها أجر.

(٢) - في (هـ، ض): ورد السمع.

(٣) - في (هـ): لا يقي أحد من هذا القدر من المدة. كذا، ولعل المراد: أن العقل يجوز أن يرتكب الكبيرة لو عمر عمراً طويلاً يعمل فيه الطاعات لراد ثوابه على مقدار عقاب الكبيرة. وهذا على مبدأ التوازن.

(وتنقضت^(١) آجال العاصين ولم يعاقبوا)، العقاب: هو جزاء على فعل المصيبة^(٢)، وهو القبيح، وهو اسم لترك الواجبات واستباحة المحظورات، وإن اختلف العصاة في أحوالهم قولاً وفعلًا.

فإن قيل: أفيجوز أن يدخل العاصي النار بذنب واحد يختم به عملاً صالحاً، ويكون ذلك منه مع انقطاع العمر والخروج من الدنيا للموت، وإن عمل أعمال المؤمنين قبل هذا الذنب الواحد في عمره؟

اعلم أن شيوخ العدل اختلفوا في عقاب الكفار والعصاة، هل يجب من طريق الحكمة، أم لا؟ فعند شيوعنا أن ذلك لا يحسن ولا يجب، بل يجوز من الله سبحانه أن يفر، لأن الغفران حقه، وهذا قبل ورود الشرع، فأما^(٣) الآن فقد استقر الشرع. وقد أجمع المسلمون على تعذيب أهل الكبائر، وتخليدهم في النار، واختلفوا في الفساق.

وأما عند الهادي عليه السلام فلا خلاف بين من يروي عنه من الحيوية والقاسمية^(٤) في تخليدهم في النار، وإحياء أعمالهم بذنب واحد.

(١) - في (هـ ط): انقضت.

(٢) - في (هـ ط): هو جزاء المصيبة.

(٣) - في (هـ ط): ولما.

(٤) - الحيوية والقاسمية: جماعة من الفريضة لا خلاف بينهما في أصل اللذهب إلا أن إحداهما تهتم كثيراً بما روي عن القاسم بن هرم. والأمرى بما روي عن الهادي (ع) وكان مركزهما الجبل والديلم.

وكان قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد الممداني^(١) نفع الله بصلاح عمله يرى رأي القاسم^(٢) ويحیی عليهما السلام في ذلك، ويقول: إن المعصية من حقها أن تعظم لعظم نعمة المعصية، كما تعظم حقوق الوالدين، إذا كانت نعمة عظيمة^(٣)، ولانعمة تكون أعظم من نعمة الله تعالى، فيجب عظم معصيته. وقال: إن المعصية والطاعة إذا تساويا فيجب أن يكون العقاب أعظم.

وقد قيل عن بعض من يرفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا تنتظر إلى صفر الذنب، وانتظر إلى عظم من عصيت»^(٤).

(١) - قاضي القضاة: عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الممداني أمير الحسين، شيخ للفتوة في مصره ولد بالري ومات بها سنة (٤١٥ هـ)، وهو من مشاهير المتكلمين، له مؤلفات كثيرة في علم الكلام من أشهرها: الفني في باب التوحيد والعقل، أحد عشر جزءاً. الأعلام ٢٧٣/٣، تاريخ بغداد ١١٣/١١.

(٢) - الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، أبو محمد المعروف بالريسي نسبة إلى جبل الري، وهو جبل أسود بالقرب من ذي الحليفة على ستة أميال من المدينة، ولد سنة (١٩٦ هـ). وهو أحد أئمة الإسلام والعلماء الأعلام، كان صاحب علم فزير، ومعرفة واسعة وفقه ورواية، وكان منظرًا شاعرًا أديبًا، دعا إلى الله بعد موت أخيه محمد، وله أخبار طوال توفي سنة (٢٤٦ هـ). انتظر: الحقائق الوردية - ج ١ - الأعلام ٥/٦، تصحيف شرح الخلف ٤٩، النشائي ٢٦٢/١، الفلك الدوار ١٥.

(٣) - كذا في النسخ ويبدو أن الصواب إسقاط: إذا كانت نعمة عظيمة.

(٤) - عزاه في موسوعة الأطراف ٢٢٦/٧ إلى الفيل المفتاحية لابن الجوزي ٢٨٧/٢. وأخرج نحوه أبو نعيم في الحلية ٧٨/٦، وابن عدي في الكامل ٢١٧٧/٦ عن عمرو بن العاص قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «لا تنتظروا في صفر الذنب ولكن انظروا على من أجازتم» .

وقد يحسن ذم العاصي بالعصية على النوم، وإنما هذه المسألة تسأل عنها الملحدة، فأما من صدق بالرسول^(١) فلا بد من أن يقر بما قلنا، والعقل قد دل على ذلك.

وطريق الحجة في تخليد الفساق في النار من الكتاب، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْصِ اللَّهُ وَمُسَوِّئُهُ وَتَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا﴾ [النساء: ١٤]، ولا حجة لمن قال: إن الفاسق لم يتعد كل الحد.

قوله: (وجب - على قَوَد التوحيد، وأطراد الحكمة - أن داراً غير هذه الدار يثاب فيها المطيعون، ويعاقب فيها المسيئون) .

(وجب): لزوم. (على قَوَد التوحيد): حقيقة.

اختلف شيوخ العدل في خلق العالم وإقامة التكليف هل كان يجب ذلك من طريق الحكمة على الله، أم لا؟ فذهب شيوختنا رحمهم الله تعالى إلى أن ذلك كان حسناً في الحكمة، ولم يكن واجباً، وإنما يجب على الله تعالى - إذا أراد التكليف - إعطاء القدرة، والآلة، والعقل، وإقامة الدلالة، والإثابة عند القيام بالطاعة^(٢).

وذهب بعض شيوخ العدل إلى أن التكليف وخلق العالم كان واجباً.

(١) - في (هـ) ض: الرسول.

(٢) - في (هـ) ض: للقيام بالطاعة.

(واطراد الحكمة): استمرار العالم على ما هو عليه من عوائد وفوائد ومصالح بعضه في بعض، ومنافع بعضه من بعض، حكمة متقنة، وصنعة محكمة، لا يعقلها إلا العالمون، سبحانه من دُلنا به عليه، وعَرَّفنا إياه فيه، ولطف بنا حتى علمنا جميع معانيه بالعقل الذي أعطانا، فاستعملناه على الوجه الذي أَراده حتى قصدناه.

وقد ورد السمع بتحقيق دار غير هذه الدار، كان العقل قد حكم بها لمن أطاع ولم يُعْطَ أجره على الطاعة حتى فارق الدنيا، وهو منتظر للآخرة، وحكم بها لمن عصاه ولم يعاقب على ما استباح من حسى المحارم، وإغماض المظالم، وفارق الدنيا ولم يرزق^(١) في نفسه لأجل ذلك، ويؤمن الله تعالى ذلك في الوعد والوعيد، ﴿وَمِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۚ إِذَا جَاءُوهَا فَتُحْتَ أَبْوَابُهَا ۖ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُولُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتُ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَىٰ الْكَافِرِينَ ۚ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى السَّكَرِينِ وَمِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (الزمر: ٧٠ - ٧١) ، وفي القرآن كثير من نفاثات هاتين الآيتين، على حقيقة دار الآخرة، قوله: ﴿فَلِلَّ فِتَاغِ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (النساء: ٤٩) .

(١) - أي لم تعبه رزية وهي السوء.

(وهذه أمور أوجبتها الفِطْرَة، واستُحِقَّت بالإيمان) .

الأولى أن يكون قال [الإمام الهادي] عليه السلام: أوجبتها الفِكرَة. لأن للتفكر في هذه الأمور لما نظر وتفكر علم أن هذا واجب على الله تعالى، وهو مذهبه عليه السلام.

ومعنى الفطرة هو ابتداء الأشياء الأولية، التي برأها الله أصولاً للعبادة، وقد يجيء على ^(١) هذا المعنى الفِطْر من الأصول لبعض الفروع، على مقتضى اللغة العربية. وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: « كل مولود يولد على الفطرة » ^(٢) . وهو الأصل هاهنا الذي ركبه الله تعالى عليه من الطهارة.

(واستحقت بالإيمان) هذه التاء راجعة على دار الآخرة، التي استحق فيها للؤمن الجنة بعمله الصالح، والإيمان هو ما ذكرنا أولاً في هذا الفصل، فلا وجه لإعادة ذكره هاهنا.

(وقليل من تقررت المعرفة في قلبه إلا باستقرار أولها، وشهادة بعضها على بعض، وتضمن كل شيء منها ما قبله وبعده، واستطراد ذلك كله في العقول) .

صدق عليه السلام، إن مَنْ تقررت المعرفة في قلبه قليل، لأن المعرفة عند أهل النظر: سكون النفس إلى ما تعتقده وتعرفه لأعلى سبيل التقليد ولا

(١) - سقط من (هـ، ح): على.

(٢) - أخرجه البخاري في المختار (١٣٥٩) باب ما قيل في أولاد المشركين. ومسلم (٢٦٥٨) في الفتن، وأحمد ٢٨٢/٢، وابن حبان ٣٣٦/١ (١٢٨) عن أبي هريرة.

الضرورة، والمعلوم أن من شاهد جسماً اقتضت مشاهدته له العلم به، وبهيته على ما هو به، فسكنت النفس إلى ذلك، وليس الظن يوجب العلم، ولا الشك ولا التقليد في المعقولات.

ثم استثنى عليه السلام: (إلا باستقرار أولها). (الهاء) راجعة على الأصول، لا على المعرفة، لأن الأصول يشهد بعضها على بعض في الحدوث، وكذلك (يتضمن كل شيء منها ما قبله وما بعده). يُريد عليه السلام أنما لزم الفرغ من الحدث، لزم الأصل مثله. ثم قال مبيناً لذلك ومنبها عليه: (واستطرد ذلك كله في العقول). لأن هذا في العقل مطردٌ ^{أي أن الله تعالى} أنما لزم الولد في الحدث لزم الوالد، وكذلك النمرة والورقة ما لزمها لزم أصل الشجرة في الزيادة والنقصان، قال الله عز وجل: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَبْتَتْ مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ يَهْتَجِجُ﴾ [الرحيم: ٥] ، عادةً أجراها الحكيم، وشهادة أراتها الرحمن الرحيم، وأن الشيء يعرف بالمشاهدة إذا أثرك بالبصر، وغيره عُلم على الوجه الذي هو عليه، ولولا ذلك ما عرف، فهذا طريق معرفة الشيء المشاهد.

وما كان يعرف اضطراراً فإن ذلك يكون عند سبب في القلب على وجه لا يمكن دفع ذلك عن النفس، وقد يكون عند تقدم علم بأحوال المشاهدات، إما وصف بالحدوث أو القيد. والمعرفة: نور في قلوب العارفين.

أول الفصل الثاني في غير الأول^(١).

(١) - كذا في النسخ.

(فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ) .

يريد عليه السلام لما أن كانت المعرفة بالله لا تحصل إلا من قِبَلِ النظر والاستدلال بالعالم المُشَاهَد، ثم يقع التمييز بالعقل، فهذا معنى قوله: فلما أن كان ذلك كذلك.

(كَانَ فِي ضَرُورَةِ الْعَقْلِ أَلَّا سَبِيلَ لَهُ إِلَى عِلْمِ كَيْفِيَةِ الطَّاعَةِ دُونَ الْخَيْرِ مِنْ عِنْدِ الْمَنَعَمِ بِكَيْفِيَةِ الطَّاعَةِ، إِذْ لَا يُمْكِنُ الْخَيْرُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مِلَاقَةً لِلَّهِ) .

(كان في ضرورة العقل): أي أن العقلَ الذي في العقلاء من خلق الله تعالى ابتداءً، وبه كمال النعماء كالشمس والنار والقمر والنجوم وسائر الأنوار - حجة من العزيز الجبار، ونعمة يتوصل بها إليه، ورحمة يستدل بها عليه، يَمْتَصِّحُ بنوره من ظلام الجهل مَنْ استصبح، وَيَسْتَفْتِحُ به باب كل خيرٍ مَنْ استفتح.

واعلم أن العقل في اللغة مأخوذ من عَقَلَ البعير، وقد عَقَلَ الله الإنسان المكلف به من جميع القبائح التي كرهها له تعالى.

(أَلَّا سَبِيلَ لَهُ إِلَى عِلْمِ كَيْفِيَةِ الطَّاعَةِ). أي لا طريق إلى كيفية الطاعة المشروعة التي لا مدخل للعقل فيها، خلافاً للباطنية ومن نحوهم من الملحدة، والبراهمة، والفلاسفة، والعقل يحكم بصحتها^(١) على ما بينه فيما

(١) - أي الشرعية.

بعد إن شاء الله تعالى.

(دون الخير من عند المنعم بكيفية الطاعة). وهذا رد على البراهمة، ومن لا يرى الوسائط ولا يقول بها، وينفي أن يكون الله تعالى أرسل رُسُلًا إلى المكلفين، وأوضح لمن نظر وتفكر في الأدلة واعتبر، وهي: العقل، والكتاب، والرسول، وإجماع من إجماعه حجة عليه وعلى غيره. (إذ لا يكون^(١) الخير من الله ملائكة لله)، والعقل يمنع من ذلك، ولا تُعرض على ما يقوله كلام البراهمة في تجويز الخير إلى الكل، ولنا في هذا عليهم حجة ليس هذا موضع ذكرها، لأنه لما ثبت أمر بشيء وجب على الأمر تبينه للأمور وإزاحة عنه، ولا يكون إلا بواحد مخصوص بأمر مخصوص، على صفة مخصوصة، ولو لم يكن كذلك لكان قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ [البقرة: ١٥٢]، يتناول من شُكِرَ الشاكر ما تفوه به، وإن خالف شكر غيره، لَمَّا منع العقل من المشافهة، وثبت أن لا بد من إيصال خبر مخصوص، إلى واحد من جنس المأمورين به، لأن ذلك أقرب إلى التصديق، وأوجب على التحقيق من أن يكون صاحب الخير من غير جنس السُخَّير، ولا يلزم على ذلك أن يقول المعارض: وما صَحَّ لجبريل وميكائيل وغيرهما من الملائكة عليهم السلام من الله في الخير يصح لغيرهم من رُسُل الأمم، وقد بينا ذلك في كتاب (الرسالة).

(١) - في (هـ ض): لا يمكن.

(لماذا عَلِمَ أن الخير لا يمكن من الله مشافهة الله، عَلِمَ أن خير الطاعة لا يمكن إلا برسول من عند المنعم باتن من البشر في أعلامه وفعاله) .

الكلام في إثبات النبوة في هذا الفصل أولى من الكلام في خير الطاعة للتصل إليه من عند المنعم ليثبت مراده تعالى، وكذلك الكلام في دلالة الصدق أين يضعها الحكيم، لأنه يقبح من الحكيم أن يضع دلالة الصدق على أيدي الكذابين، وأن يرسل رسالته مع المتهمين، وقد ثبت في العقل أن الشريعة من: قول، وفعل، فرغ لا تصح إلا بعد معرفة الشارع، والخير الذي يأتي به الرسول لا يصح حتى يُعَلَّمَ الرسول ويُعَرَفَ، ويتميز من غيره بصفة زائدة تبيِّنُ بها عن الغير.

(فمن هاهنا لزم البالغ المدرك أن يعلم أن الله رسولا لا يمكن قبل أخبار الناقلين) .

أن يعلم أن الله رسولا ليس بتواتر النقل والأخبار، في قيام الرسول المختار، بل بالتحدي والدعاء، وإظهار المعجز حين أتى، والصبر على المحن والبلاء، وفراق الأقارب والأوطان، وشقاق الصاحب والإخوان.

(فلما لم يَجُزْ إلا بعثة الرسل، وكانت الرسل من البشر، وفي مثل تركيب المبعوث إليهم، وعباداً لله مثلهم، لم يَجُزْ تصديقهم على الله إلا بدلالة بَيِّنَةٍ، وحجة قاطعة، يعلم الخلق بعجزهم عنها، أن الله تولى ذلك على أيديهم).

(فلما لم يجر). أي: لم يجب، لأن الجائز غير الواجب، وقد يعبر به عنه على تعارف اللغة في مجاز الكلام.

(إلا بعثة الرسل). على ما بينا أولاً من أنه يجب على الله أن ييسر لعباده مراده من الطاعة، وينصب عليها دليلاً على لسان واحد من جماعة. وهو قوله عليه السلام: (وكانت الرسل من البشر، وفي مثل تركيب المبعوث إليهم)، لتكمل له بذلك الحجة، ويُبين لهم المحجة.

(وعباداً لله مثلهم). في الخلق والصورة، لتلا يقع التلبس والشك، وتتفي الشبهة عنهم بمن هو مثلهم ومنهم.

(ولم يجر تصديقهم على الله إلا بدلالة بيّنة، وحجة قاطعة^(١) يعلم الخلق بعجزهم عنها أن الله تولى ذلك على أيديهم)، عجزوا عن الاتيان بمثل ما أتت به الرسل من عند الله، ووقفوا وقوف الخسير في المدرجة^(٢)، ولم يقم لهم والحمد لله على الرسل حجة.

(١) - في (ط): وحجة قاطعة وفي الكلام تقديم وتأخير. وفي (هـ): وحجة قاطعة ومن الكلام تقديم وتأخير. وفي (ج): وحجة قاطعة وفي الكلام تقديم وتأخير. ولعل ذلك سهو من النسخ.

(٢) - لعل المراد والله أعلم: أنهم وقفوا وقوف الخسر، أي الخائر عن المدرجة وهي معظم الطريق وسبته، أي أن الله لما تولى ذلك على أيدي الرسل وعجزوا عن الاتيان بمثل صاروا حائرين كالذي حارت عليه الطريق فواضحة الجلية فلم يهتد إليها، وكذلك هم لما عجزوا صاروا حائرين. والله أعلم. قد صحح على نسخة صحيحة. تمت من ههنا (ج).

(فجاءت الرسل بالآيات التي ليس في قوى الخلق المجيء، بمثلها،
فوجب تصديقهم على الله بعد الحجة والبيانات) .

الآيات التي جازًا بها مثل قلب العصا حية لموسى، وإحياء الموتى، وإبراء
الأكفم والأبرص لعيسى صلوات الله عليهما. ومثل: تكثير الماء لنبينا محمد
صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً، ومثل خَبْنُ الجَذْع، ومثل تكثير الطعام
اليسر حتى يشبع منه الجمل الغفير والعدد الكثير، وغير ذلك مما لا يسع كتابنا
شرح ذلك، من حديث مصارع أهل بدر، وحديث الاستسقاء، مع ادعائه
النبوّة قبل إظهاره لهذه الأشياء، وقد اتفق المسلمون مع اختلاف مذاهبهم
وتباعد ديارهم وتضليل بعضهم بعضاً على صحة ذلك.

فاجمعوا على أنه صلى الله عليه وآله وسلم وضع يده في مِضَاة^(١) ففار
الماء من بين أصابعه (ص) حتى استقى منه وتوضأ ورووا منه جميعاً أيضاً^(٢).

وأنه كان يخطب إلى جنب جذع قبل أن ينصب للشر، فلما نُصِبَ وتحول
النبي صلى الله عليه وآله وسلم، حَنَّ الجذع كما يحن الفصيل، حتى التزمه
النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٣).

وروا أنه [صلى الله عليه وآله وسلم] يوم الخندق دُعِيَ إلى طعام يسير،

(١) - إناء يوضع فيه ماء للوضوء.

(٢) - ذكره المؤيد بالله ١٤٥، والمؤلف في الأمالي ٢٣ من جابر.

(٣) - رواه القناني عن ابن أبي عمير، وقال السيوطي في تخرجه: أخرجه القناني وابن ماجة والبيهقي
والترمذي. انظر مناهل العسا ١٢٦ (٥٨٧)، والمؤلف في الأمالي ١٩ من علي.

فَأَكَلَ مِنْهُ الْحَمُّ الْغَفِيرَ، وَالْعَدَدُ الْكَثِيرُ^(١).

ومن معجز نبينا صلى الله عليه وآله وسلم القرآن^(٢)، الذي لم تأت العرب بمثله حين تحذاهم أن يأتوا بسورة من مثله، مع فصاحتهم وشدة معارضتهم له، وتكذيبهم واستخفافهم بحقه، فاستمر له ذلك مع كراهة العرب لما دعاهم إليه، وجيدة شوكتهم، وكثرة عددهم، وامتناعهم في مملكتهم، فلم يمنعه ذلك من تكرير القول عليهم، وفيهم الفصاحة والبلاغة وكانوا يَتَفَاعَرُونَ بها ويرونها من أشرف المناقب، وأفخم الآثار، فكفوا عن معارضته، وأمسكوا عن مجاورته عجزاً، وكانوا حُرَّاصاً^(٣) على توهين أمره، وإطفاء نوره، وتكذيبه في دعواه، ولم يمكنهم أن يأتوا بسورة على فحواه؛ لأن ذلك كان أيسر عليهم من القتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال، فتعلم الإتيان بمثل القرآن على كافة العرب، فوجب بهذا أن القرآن ليس منه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من إبداعه^(٤)، لأنه كان رجلاً من العرب يتكلم بلغتهم، ولا يجوز أن يتكلم رجل بلغة أهل إقليم بما يبلغ ألف ورقة أو أقل من ذلك، ثم يعجز أهل الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل

(١) - أخرجه البخاري ٢٣٧/٥ (المغازي)، والمؤلف في الأمالي ٢٠ و ٢٢.

(٢) - للإمام النووي باه لا سي الإمام أبي طالب اسمه: إثبات نبوة النبي (ص)، معظمه في إرشاح أن القرآن هو المعجزة الثالثة لنبوة النبي (ص).

(٣) - في القاموس: الحرس - بالكسر -: المتشعب، وقد حَرَصَ كضرب، فهو حَرِيسٌ من حُرَّاصٍ وحُرَّاصاء.

(٤) - في (هـ، ض): وإبداعه.

الفاضل بالجمل دون التفاصيل، ألا ترى أن من ليس في درجة امرء القيس^(١) وشابفة^(٢) في الشعر، ولا في درجة قيس بن ساعدة^(٣)، ولا شحبان بن وائل^(٤) في الفصاحة قد يتأتى منه فصول تشبه كلام هؤلاء، ويلتبس على السامعين من العلماء حاله، حتى يظن أنه من كلامهم.

ثبت أن القرآن في نفسه آية معجزة، ودلالة غالبه قاهرة، وأن العرب عجزت عنه؛ لأن في القرآن من الفصاحة ما لا يتأتى من البشر بلوغها، وأن الله تعالى صرّف همهم عن المعارضة، وقهر طبائعهم ولزم دواعيهم عنه، فهو دلالة كافية، ومعجزة شافية، ولهذا قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ [النكبات: ٥١] ، وقال تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨] .

(١) - امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي أشهر شعراء العرب، وهو بمشاتي الأصل، توفي قبل الهجرة بنحو عشرين سنة. الأعلام ١١/٢.

(٢) - الشابغة الذبياني: زياد بن معاوية بن خباب الذبياني الفطفاي شاعر جاهلي من طبقة الأولى وأصحاب المثلقات، قيل: إنه كان أحسن شعراء العرب ديباجة، توفي حوالي ١٨ قبل الهجرة. الأعلام ٥٤/٣.

(٣) - قيس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك، من كبار حكماء العرب وعظمائهم، كان من الصغرى أدركه النبي (ص) قبل النبوة، وسئل عنه بعد ذلك فقال: بمشرة أمة وحده. توفي حوالي ٢٣ قبل الهجرة. الأعلام ١٩٦/٥.

(٤) - شحبان بن زفر بن إياس الوائلي، عظيم يضرب به المثل في البيان، اشتهر في الجاهلية وأدرك الإسلام وأسلم زمن النبي ولم يلقه توفي سنة (٥٤ هـ).

فأكل منه الحَمُّ الغفور، والعدد الكثير^(١).

ومن معجز نبيتنا صلى الله عليه وآله وسلم القرآن^(٢)، الذي لم تأت العرب بمثله حين تحداهم أن يأتوا بسورة من مثله، مع فصاحتهم وشدة معارضتهم له، وتكذيبهم واستخفافهم بحقه، فاستمر له ذلك مع كرارة العرب لما دعاهم إليه، وجئت شوكتهم، وكثرة عددهم، وامتساعهم في ملكتهم، فلم يمنعه ذلك من تكرير القول عليهم، وفيهم الفصاحة والبلاغة وكانوا يتفاعرون بها ويرونها من أشرف المناقب، وأفعم للمآثر، فكفوا عن معارضته، وأمسكوا عن محاولته عجزاً، وكانوا حُرّاًصاً^(٣) على توهين أمره، وإطفاء نوره، وتكذيبه في دعواه، ولم يمكنهم أن يأتوا بسورة على فحواه؛ لأن ذلك كان أيسر عليهم من القتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال، فتعذر الإتيان بمثل القرآن على كافة العرب، فوجب بهذا أن القرآن ليس منه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من إبداعه^(٤)، لأنه كان رجلاً من العرب يتكلم بلغتهم، ولا يجوز أن يتكلم رجل بلغة أهل إقليم بما يبلغ ألف ورقة أو أقل من ذلك، ثم يعجز أهل الإقليم عن معارضته بقدر ورقة واحدة، وإنما يظهر فضل

(١) - أخرجه البخاري ٢٣٧/٥ (لغاري)، ولؤلؤ في الأمالي ٢٠ و ٢٢.

(٢) - للإمام التلويده بالله أخي الإمام أبي طالب كتاب اسمه: إثبات نبوة النبي (ص)، معظمه في إضاح أن القرآن هو المعجزة الخالدة لنبوة النبي (ص).

(٣) - في القاموس: الميرص - بالكسر -: المتشبع، وقد حَرَصَ كحَرْبٍ، فهو حَرِيصٌ من حُرْمَتِهِ وحُرْمَتِهِ.

(٤) - في (هـ ض): وإبداعه.

الفاضل بالجعل دون التفاصيل، ألا ترى أن من ليس في درجة امرء القيس^(١) والثابتة^(٢) في الشعر، ولا في درجة قيس بن ساعدة^(٣)، ولا سحبان بن وهب^(٤) في الفصاحة قد يتأني منه فصول تشبه كلام هؤلاء، ويلتبس على السامعين من العلماء حاله، حتى يظن أنه من كلامهم.

ثبت أن القرآن في نفسه آية معجزة، ودلالة غالبه قاهرة، وأن العرب عجزت عنه؛ لأن في القرآن من الفصاحة ما لا يتأتى من البشر بلوغها، وأن الله تعالى صرّف همهم عن المعارضة، وقهر طبائعهم ولزم دواعيهم عنه، فهو دلالة كافية، ومعجزة شافية، ولهذا قال الله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [الأنعام: ١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الأنعام: ١١١].

(١) - امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي أشهر شعراء العرب، وهو بمشني الأصل، توفي قبل الهجرة بنحو ثلاثين سنة. الأعلام ١١/٢.

(٢) - النابتة الذبياني: زياد بن معاوية بن ضباب الذبياني القطفاني شاعر جعالي من الطبقة الأولى وأصحاب المقاتلات، قيل: إنه كان أحسن شعراء العرب ديباجة، توفي حوالي ١٨ قبل الهجرة. الأعلام ٥٤/٣.

(٣) - قيس بن ساعدة بن عمرو بن عدي بن مالك من كبار حكماء العرب وعظمائهم، كان من الصغرى أدركه النبي (ص) قبل النبوة، وسئل عنه بعد ذلك فقال: بمشرة أمة وحده. توفي حوالي ٢٢ قبل الهجرة. الأعلام ١٩٦/٥.

(٤) - سحبان بن زهر بن لياس الوائلي، خطيب يضرب به المثل في البيان، اشتهر في الجمليلة وأدرك الإسلام وأسلم زمن النبي ولم يلقه توفي سنة (٤٠ هـ).

وقد أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنقيض العادة، ولا يكون الناقض للعادة إلا إلهياً سماعياً. والموهم للعادة لا بد فيه من ثلاثة أشياء: من تغلّب علم النجوم والتاريخات، والشّعبة^(١) وما جرى مجرى ذلك.

والثاني: إعداد الآلات لهذا الشأن، لأن أهل هذه الصناعة لا ينأتى منهم إظهار أعجوبة إلا بهالة.

والثالث: المواظاة بينه وبين غيره.

وهذه الأشياء لا يجوز أن يتعاطاها رجل - في عشرين سنة - ثم لا يظهر شيء للناس، ولا يوقف منه على جانب، فثبت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن متعاطياً لهذا الجنس من هذه العلوم، ولا مُعِيناً لشيء من هذه الآلات، ولا مواظاً لغیره، وثبت أنما ظهر عليه لم يكن من جنس الثموية والشعبنة، وثبت أيضاً بما قد مضى أنه لا بد من إظهار ما يكون حجة أو شبهة، فإذا بطل كون ما أظهر شبهة، لم يبق إلا أنه أظهر حجة ناقضة للعادة، وأنه عليه السلام كان صادقاً فيما ادعاه.

(لمن أدرك أزمته، وشاهددهم في عصورهم، وقامت عليه حجته،
لزمه الإقرار بهم، والتسليم لأمرهم، والقبول لما جازا به، والدبابة لمادعوا
إليه، وسقط عنه كثير من الكلفة في تمييز الأخبار^(٢)، وامتحان الناقلين).

(١) - الشعبنة هي الشعبنة المشعوزة من يرى الشيء على غير أصله رأي العين.

(٢) - في (ض): الأخبار. وهو تصحيف.

وقد صح عندنا وتواتر ذلك لدينا، أن قوماً صدَّقوا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم فيما جاء به من عند الله، ممن أدرك زمانه، وشاهده في عصره، رقت عليه حجته وسلموا لأمره، وقبلوا ودانوا لدعوته، وهاجروا معه، وهجروا الآباء والأولاد، وقوماً كذبوا ونصبوا له الحرب فحاربهم عن تبعه، حتى استقاموا وأجابوا صاغرين، وندموا على ما كان منهم عندما انكشف لهم حال الدين، وجاهدوا في الله رب العالمين كُلِّ من طعن في دين للمسلمين، وشاع الإسلام، واتسق النظام، وعرف الحلال والحرام، وذهب الاستقسام بالأزلام، وعُتبت حمية الجاهلية، وكانت كلمة الله هي العليا وكانت الكلفة في تمييز الأخبار مع نزول الوحي ساقطة، وامتحان النافلين غير سائغ مع ظهور الوساطة.

((وبحسب ما قامت عليه الحجة كلفه الله الذَّبَّ عن دينه، والقيام بحجته)).

وأي ذب ذهبوا عن الدين، لما تيقنوا وعرفوا حجة رب العالمين، فحزاهم الله على ذلك عنا خيراً وأكمل لهم رحمة وأجرأ، فلقد صبروا وآووا ونصروا، وثنى الله عليهم في كتابه، وخصهم برحمته وثوابه، فهم للمهاجرين والأنصار، والخلفاء والأوزار، رضي الله عنهم ورضوا عنه، وأعد لهم جنات النعيم.

((ومن تراخت به الأيام عن لقائهم، وكان في غير أعصارهم، كانت الحجة عليه في معرفتهم، والقبول لما جازا به، والديانة لما دعوا إليه؛ تواتر

الأخبار^(١) التي في مثلها يمتنع الكذب ولا يتهىء بالاتفاق، ويكون سامعها مضطراً في قطرته إلى أن ناقلها لا يمكن مثلهم الكذب، ولا التواطؤ على مقالة، كقوم مختلفي الأجناس، متبايني الديار، متقطعي الأسباب، متفارقي اللقاء، مزاعمي الأزمنة، ينقلون خيراً واحداً متسق النظام، محروساً من الغلط، محصناً من الوهم .

(من تراخت به الأيام عن لقاءهم)، يعني: من امتدت به الأيام وهو مأخوذ من الرِّخاء، وكذلك يقال: حَيْشَ رَاخٍ أي مملود واسع.

(وكان في غير أعصارهم)، الأعصار: جمع عَصْر، وهو وقت من الزمان.

(كانت الحجة عليه في معرفتهم)، معناه: أنه كان الواجب عليه أن يعرفهم من طريق العلم لا من طريق المشاهدة، وأن يقبل ما جاء به لا على جهة التقليد، ويدين الله بما دعوا إليه، والحجة في ذلك: (تواتر الأخبار التي في مثلها يمتنع الكذب ولا يتهىء بالاتفاق) في مثلها الخير إذا تواتر من ثقة إلى ثقة، لأننا قد قلنا فيما تقدم أن حكماً شرعياً عرف فيه المراد باستدلال شرعي من قيس أو إجماع أو خبر وارد، وكل خبر عُرِفَ المراد منه بضرب من الاستدلال قضى بصحته في مسائل الفقه مع النظر^(٢)، فأما في الأصول فلا يقبل خبر الواحد، ولا يوجب العلم، لأن الأصول هي ما شهد لها العقل الذي هو حجة الله تعالى العظمى، ودلالته الكبرى لا يحتمل التعارض والنسخ، والتأويل،

(١) - في (ج): تواتر الأخبار.

(٢) - في (ج): مع غلبة الفن.

والصرف من وجه إلى وجه، والاتساع، والمجاز.

وما اقتضاه سهل اللغة من غير الواحد، وحكم به العقل مع النقل المتواتر
صح قبوله والعمل به في الفروع دون^(١) الأصول، فهذا الذي ذكره عليه
السلام (يتمتع من الكذب ولا يتهماً بالاتفاق)، أي: هذا الخبر البلي لا يصح
على هذه الصفة، لو اتفق عليه جماعة لم يتهماً على هذا الشرط الذي شرطناه
في تواتر النقل.

(ويكون سامعها مضطراً في فطرته)، كامل العقل ممن لا يعرف منه السهو
ولا الغلط، ضابطاً ورعاً عفيفاً متديناً^(٢)، ينقل الخبر على وجهه^(٣) عن سمعه
منه، يتحرى الزيادة والنقصان فيه.

(إلى أن ناقلها لا يمكن مثلهم الكذب، ولا التواطؤ على مقالة)، يعني من
أسند إليه من أخبره به ليصح سنده، ويدخل في نظام المستدين إلى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم^(٤).

ثم شبههم عليه السلام بقوم (مختلفي الأجناس)، كعربي وعجمي،
(متبايني النصارى)، كأهل الشام واليمن، وغيرهما من الجهات، (متفاوتي

(١) - في هامش (ج): ينظر في لفظ (دون) مع أنه ثابتة في الأمهات ولكن المعنى لا يستقيم تساملاً.

وفي هامش (ض): لعل لفظ (دون) سبق قلب.

(٢) - في الأم: متديناً.

(٣) - في (ض، هـ): وجه.

(٤) - كذا في النسخ.

اللقاء)، متفاوت لقاهم لبعد المسافة بينهم، وكثرة الأخطار (منطعمي الأسباب)، ليس بينهم قرابة ولا حوار ولا صحابة، (متراسي الأزمنة)، امتد الزمان بينهم، فمتقدم ومتأخر، (يتقلون خيراً واحداً متسق النظام)، هو مثل ضربه بالخيط المنظوم به الحُرز، أي أن هذا الخبر متسق الرواة إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وإن لم يروه إلا واحد عن واحد على الشرط الذي شرطناه، (محروساً من الغلط)، لا يغلط الراوي فيه، (محصناً من الوهم) غير متوهم فيه.

(ولعله يخرج في مال أحدهم ويدنه لا يعارضهم فيه معارض بتكذيب، قد كاد ولما أن يكن عياناً^(١)).

هذا الكلام فيه تقديم وتأخير، وترتيبه: قد كاد يخرج في مال أحدهم ويدنه لا يعارضهم فيه معارض بتكذيب، ولعله أن يكون عياناً. هذا أولى في الكلام، وأبلغ في التمام، وأكثر اتساقاً عند النظام الذي أشار إليه هنا الإمام عليه السلام، لأن الراوي العدل يروي الخبر ولو خرج في نفسه وماله، وأشفى منه على المصلحة من الظالم، وهو قوله عليه السلام: قد كاد ولما أن يكون عياناً، لأن الأخبار المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أربعة أقسام:

(١) - في (ج، هـ): ولما أن يكون عياناً. وفي (أ): بتكذيب قد كاد ولما أن يكون عياناً.

غير متواتر من جهة اللفظ والمعنى، معلوم منهما جميعاً، وذلك كالخبر
 يُروى في ركعتي الفجر في صلاة الفجر، وفي وجوب حمسة دراهم عند تمام
 لتصاب.

والقسم الثاني: متواتر من جهة اللفظ، والمعنى مختلف فيه، كقوله عليه
 السلام: «من كنت مولاه فعلي مولاه»^(١)، وقوله صلى الله عليه وآله
 وسلم: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي»^(٢)، فلفظ
 هذا الخبر منقول متواتر، ومعناه مختلف فيه، فهذان القسمان^(٣) يقيلان في
 أصول الدين وفروعه، وهما كآية من القرآن في كونهما حجة، وإليهما أشار
 عليه السلام في جرح البدن والمال من الراوي.

والقسم الثالث من الأخبار: هو الخبر المستفيض وهو الظاهر عند كثير من

(١) - حديث الفدير معروف مشهور رواه الإمام الفادي في كتاب العدل والتوحيد ٦٩، وأبو طالب
 في الأمالي ٣٣، وقال للقبلي في الأبحاث للسدة ٢٤٤: عزاه السيوطي في الجامع الكبير إلى:
 أحمد، والحاكم، وابن أبي شيبة، والطبراني، وابن ماجة، وابن قانع، والترمذي، والنسائي، وابن
 أبي عاصم، والبخاري، وأبي نعيم، وابن علقمة، وابن حبان، والخطيب. ثم قال للقبلي: نعم فإن
 كان مثل هذا معلوماً وإلا فما في الدنيا معلوم. ونظر لفظ اللآلي المنتثرة في الأحاديث المتواترة
 ٢٠٥. وقد عني السيد الأمين تسلي بتخرجه في كتابه الفدير وهو في إحدى عشر جزءاً.

(٢) - أخرجه البخاري ٩٩/٥ و ١٨/٦، ومسلم ١٨٧٠/٤ (٢٤٠٤)، والترمذي ٥ رقم (٣٧٣١)،
 وعبد بن سليمان رقم (٤١٩)، وأبو طالب ٣٥ عن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم لعلي: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي» .
 ورواه الفادي في كتاب العدل والتوحيد ١٩ مرسلًا.

(٣) - (في نسخة: فهذان قسمان).

والقسم الرابع: خير الأحاد، فهذان القسمان يقبلان في الفقهيات والفروع، ولا يقبلان في الأصول. والذي يدل على أنهما يقبلان في الفروع إجماع الصحابة على قبول خير الواحد، كقبولهم خير عبد الرحمن بن عوف في جزية الجحوس^(١)، وكقبول خير أبي بكر في إعطاء الجدة المسلس^(٢)، ما روي في ذلك. وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً نفعني الله بما شاء^(٣)، فإذا سمعته من غيره حلفت أنه حلف صدقته، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر^(٤).

وكقبول خير: حنبل بن مالك في جنين المرأة^(٥)، وقبول هذا النوع فظاهر عندهم، فصار هذا أصلاً في قبول خير الواحد في الفروع،

(١) - وهو أن عمر بن الخطاب ذكر الجحوس، فقال: من عنده علم من الجحوس - يعني في التعامل معهم - فقال عبد الرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول:

«سئوا بهم سنة أهل الكتاب». انظر: نصب الرأية ٤٤٨/٣ - ٤٤٩.

(٢) - انظر الاعتصام ٢٩٣/٥.

(٣) - في (ما ض): نفعني الله به.

(٤) - أخرجه أحمد ١٠/١ عن أسماء بن الحكم الفزاري عن علي.

(٥) - وهو أن عمر بن الخطاب ناشد الناس في الجنين، فقام حنبل بن مالك وقال: كنت بين امرأتين فضربت إحداهما الأخرى فقتلتها وحنيتها فقتلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغرة عبد لو أنه وإن قتل بها. انظر: نصب الرأية ٣٨٤/٤ وقال: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم.

وبدل على ذلك أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يبعث الشعاة والعمال إلى التواحي، ويأمرهم بأخذ الصدقات وسائر الحقوق.

وبدل عليه أيضاً عمر معاذ بن جبل حين بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم والياً على اليمن وقال له: «م تقضي؟» قال: بكتاب الله. قال: «فإن لم تجد؟» قال: بسنة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -. قال: «فإن لم تجد؟» قال: أجتهد رأيي. فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الحمد لله الذي وفق رسول الله لما وفق له رسول الله»^(١). فدل هذا الخبر على مسائل من أصول الفقه، منها:

قبول خبر الواحد، لقول معاذ: أقضي بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فدل ذلك على أنه إذا أخبر أهل اليمن بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاز لهم قبولها.

ودل الخبر أيضاً على أن الاجتهاد والقياس جائز.

ودل أيضاً على أن الاجتهاد جائز في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يجب عليه مراجعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

(١) - في (مه خ): إلى اليمن.

(٢) - أخرجه الإمام علي بن هلال في شرح الأحكام - ج ١ - وأخرجه أبو داود (٣٥٩٢)، والترمذي (١٣٢٧)، وأحمد ٢٣٠/٥، والدارمي ٦٠/١، وزيد من الكلام عليه انظر: التلخيص ١٨٢/٤، نصب الرأية ٦٣/٤.

وسلم طلباً للنص على المسألة.

ودل أيضاً على أن غلبة الظن له حكمٌ مع القدرة على العلم، لأن الغائب عنه عليه السلام إذا رجع إليه ^(١) ظفر بالنص الموجب للعلم، وحاز له مع ذلك أن يقتصر على الاجتهاد.

والذي يدل على أن هذا الجنس من الأخبار لا يقبل في الأصول، وحروب اعتبار العلم فيما يتعلق بالأصل، وفساد اعتقاد الشيء مع تجويز خلافه، وغير الواحد لا يوجب العلم، وإنما يحصل عنده غلبة الظن، والذي يدل على الفرق بين الأصول والفروع - التي تتعلق بالعبادات والتحليل والتحريم - إجماع العلماء على قبول قول ^(٢) الرسول إذا جاء بالهدية، وإن كانت حارية مملوكة، أو مالا عظيماً، وكان الرسول غير عدل، ولا يعمل مثل ^(٣) هذا في الأصول.

(وقد تجيء بين ذلك أخبار بعضها مستحيل كونه في العقول، ويمد أن يجيء بمثلها رسول، لما فيها من الكذب والزور، ولن تجيء ^(٤) هذه الأخبار مجيء إجماع أبداً، وإنما سيلها الشذوذ، والغلط في التأويل، ولي معرفة يخرج الخاص من العام، وفي معرفة الحكم من المتشابه).

(١) - في النسخ: إلى النبي (ص).

(٢) - سقط من (ض): قول.

(٣) - سقط من (ج): مثل.

(٤) - في (ج): وأن تجيء.

وقد ذكرنا شروط الصحيح من الأخبار، وأما المستحيل من الأخبار، فكمثل ما روت العامة من الأخبار المستحيلة في العقول كذباً وزوراً على الرسول.

قالت الحشوية: إن معبودهم في صورة شاب أمرد^(١).

ومثل ما رويوا أن الله تعالى أجرى الخيل فخلق نفسه من عرق الخيل^(٢).

ومثل ما رويوا: رمدت عين الرب فعادته الملائكة^(٣).

فهذا الضرب من دسيس الملحدة ووضعهم، فإنهم كانوا يقصدون الإفساد على المسلمين بهذا الجنس.

وروي عن بعض الملحدة أن السلطان كان أمر بقتله، فقال: افعلوا ما شئتم فقد خللت لكم المحرم، وحرمت عليكم الحلال، ودمست عليكم في أحاديثكم أربعة آلاف حديث.

وعلى هذا روي عن بعض كبار أصحاب الحديث أنه قال: نصف الأحاديث كذب.

وروي عن عمر أنه كان ينكر على أبي هريرة كثرة الروايات عن

(١) - أخرجه الطبراني في الكبير ١٤٣/٢٥، والبيهقي في الأسماء والصفات، وابن الجوزي في الموضوعات ١٢٥/١، ورغم طعن الحفاظ كالبخاري وابن حبان وابن حجر فيه فقد صححه الألباني. انظر: دمع شبه التشبيه ١٥٢.

(٢) - قال ابن عساکر: هذا حديث موضوع وضعه بعض الزنادقة. وذكره السيوطي في الموضوعات، وأشار إليه ابن تيمية في تأويل مختلف الحديث (٨).

(٣) - أشار إلى ذلك ابن تيمية في تأويل مختلف الحديث ٨.

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقال: لنترك^(١) الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لأنفيناك إلى جبال دوس^(٢).

وفيما روي مثل الشاذ والغلط في تأويله أنه جاء بهنم من مكان إلى مكان، وأن الله على عرش، ويقولون العرش المسير^(٣).

ورويوا أخباراً شاذة في مثل ذلك، من المجيء، والنزول، والذهب، والبعد، والافتراق، والاستواء، والنظر، وخروج ناس من النار، وقد صاروا فحماً وجمعاً^(٤).

وهو كما قال عليه السلام: (سييلها الشذوذ والغلط في التأويل).

(وفي معرفة خُرج الخاص من العام) ما روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «أصحابي كالنجوم»^(٥).

(١) - في (هـ، ط): تُتْرَك.

(٢) - أورد هذا الكلام الذهبي في سر أعلام النبلاء ٦٠٠/٢ وعراه المعلق إلى تاريخ أبي زهرة وتاريخ ابن عساکر وتاريخ ابن كثير. فراجع.

(٣) - لأزيد من المعلومات راجع كتاب دفع شبه التشبيه لابن الجوزي ١٢١ مع التعليقات عليه للعلامة الحسن بن علي السقا.

(٤) - في (ج): شعاً وجمعاً. وما أشار إليه المؤلف من الروايات قد استكمل الكلام عليه ابن الجوزي في كتابه القيم (دفع شبه التشبيه) وكذلك المعلق عليه السيد حسن السقا.

(٥) - أوردته الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة وقيل: موضوع. رواه ابن عبد البر في جامع المصنف ٩١/٢، وابن حزم في الأحكام ٨٢/٦ عن جابر، وقال ابن عبد البر: هذا إسناد لا تقوم به حجة. وقال ابن حزم: هذه رواية ساقطة.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفتزقا حتى يردا علي الحوض» (١).

(١) - هذا الحديث ورد بالفاظ فيها بعض التفاوت فمن أخرجه وفيه لفظ: (وعترتي) الإمام زيد بن علي (ع) في المجموع ٤٠٤، والإمام علي بن موسى في الصحيفة ٤٦٤، والذولابي في الفرية الطائفة ١٦٦ رقم (٢٢٨)، والبيروني ٨٩/٣ رقم (٨٦٤) عن علي وأخرجه مسلم ١٧٩/١٥، والترمذي ٦٢٢/٥ رقم (٣٧٨٨)، وابن عزيمة ٦٢/٤ رقم (٢٣٥٧)، والقطاوي في مشكل الآثار ٣٦٨/٤ - ٣٦٩، وابن أبي شبة في المصنف ٤١٨/٧، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٦٩/٥ (تهذيب)، والطبري في ذخائر العقبى ١٦، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٠/٧، والطبراني في الكبير ١٦٦/٥ رقم (٤٩٦٩)، والنسائي في المصانص ١٥٠ رقم (٢٧٦)، والدارمي ٤٣١/٢، وابن المغازي الشافعي في المصاب ٢٣٤، ٢٣٦، وأحمد في المسند ٣٦٧/٤، وابن الأثير في أسد الغابة ١٢/٢، والهاكم في المستدرک ١٤٨/٣ وصححه وأثره فقهه عن زيد بن أرقم.

وأخرجه عبد بن حميد ١٠٧ - ١٠٨ (المستدرك)، وأحمد ١٨٢/٥ و ١٨٩، والطبراني في الكبير ١٦٦/٥، وأورده السيوطي في المجمع المصغر ١٥٧ رقم (٢٦٣١)، ورواه بالتحسين، وهو في كنز العمال ١٨٦/١ رقم ٩٤٥ وعزاه إلى ابن حميد وابن الأثير عن زيد بن ثابت. وأخرجه أبو يعلى في المسند ١٩٧/٢ و ٣٧٦، وابن أبي شبة في المصنف ١٧٧/٧، والطبراني في المصنف ١٣١/١ و ١٣٥ و ٢٢٦، وأحمد في المسند ١٧/٣، ٢٦/٦، وهو في كنز العمال ١٨٥/١ رقم (٩٤٣)، وعزاه إلى البارودي، ورقم (٩٤٤) وعزاه إلى ابن أبي شبة وابن سعد وأبي يعلى، عن أبي سعيد الخدري.

وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٤٤٢/٨، وهو في الكنت ١٨٩/١، وعزاه إلى الطبراني في الكبير، عن حذيفة بن أسيد.

وأخرجه الترمذي في السنن ٦٢١/٥ رقم (٣٧٨٦)، وذكره في كنز العمال ١١٧/١ رقم (٩٥١)، وعزاه إلى ابن أبي شبة، والخطيب في التلخيص والبلدق عن جابر بن عبد الله.

عموم يحتاج إلى تخصيص، وجملة تحتاج إلى تفسير^(١). « علي أنضاكم »^(٢)
« أبي أنزركم »^(٣) .. « أعرفكم بالحلل والحرام معاذ بن جبل »^(٤) .. « ما
أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لحة أصدق من أبي ذر
الغفاري »^(٥)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: « يد الله مع الجماعة »^(٦)،
ومن هذا القبيل من الأخبار كثير لأناني على شرحه في كتابنا هذا، ولا نشرح
تفصيل هذه الأخبار، لأنها مشروحة عند أهل العدل والتوحيد، بخلاف من
حملها على ظاهرها واحتج^(٧) بها على مخالفه.

(فمن هذه الأخبار ما هو في أصله منسوخ، ومنها ما هو في مخرجه
عام، وفي معناه خاص، ومنها متشابه يحتاج إلى بيان، ومنها ما حفظ أوله

- (١) - في (ج): عموم يحتاج إلى تخصيص وجملة تحتاج إلى تفصيل.
(٢) - عزاء في الفدير ٩٦/٣ إلى ابن عبد البر في الاستيعاب ٨/٣ بلقط: أنضاكم علي، وعزاه إلى
مصايح البغوي ٢٧٧/٢، والرياض النضرة ١٩٨/٢، ومناقب الخواري ٥٠، وقبح الباري
١٣٦/٨ بلقط: أنضى لسي علي.
(٣) - أورده في كتز العمال رقم (٣٦٧٥٣) بلقط: أنزركم أبي بن كعب.
(٤) - لم ألق عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.
(٥) - أخرجه الترمذي رقم (٣٨٠١) و (٣٨٠٢)، وابن ماجة (١٩٦)، والحاكم ٣٤٢/٣ عن
عبد الله بن عمرو، وأخرجه ابن أبي شيبة ٣٨٧/٦ (٣٢٢٦٥) عن أبي الأسود الدؤلي، ووسع
في تحريجه صاحب كتاب الفدير ٢٩٤/٨ وما بعدها.
(٦) - أخرجه الترمذي ٤٠٥/٤ (٢١٦٦) عن ابن عباس وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من
حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه.
(٧) - في (ج): فاحتج.

ونُجي آخره، ومنها ما روي مرسلًا بلا حجة فيه، ولا تبيان لمُتدبر به .

فبين عليه السلام أن الأخبار التي تحتاج إلى معرفة أحوالها وأحوال رواتها على ستة أوجه عنده (ع).

فالمُستوخ، مثل خبر شاة سودة بنت زمعة، حيث روت: « هلا انتقمتم بإهابها »^(١).

وروي غيرها: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قبل موته بشهر: « لا تتغفروا من الميتة بشيء »^(٢). ومثل هذا من الأخبار كثير.

ومنها ما هو في مخرجه عام وفي معناه خاص، مثل خبر أبي ذر^(٣).

ومنها: من مشابه يحتاج إلى بيان، مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم: « لا تنطح فيها عثران »^(٤).

(١) - أخرجه مسلم ٥٢/٤ في الحيف، وعبد الرزاق ٦٣/١ رقم (١٨٨)، وأحمد ٣٣٦/٦، والحميدي ٣٢٩/١ رقم (٤٩١)، والسنائي ١٧٢/٧، والطحاوي ٤٦٩/١، والبيهقي ١٦/١ و ٢٣، وابن حبان ٩٩/٤، رقم (١٢٨٣)، والدارقطني ٤٤/١، والطبراني في الكبير ١٦٧/١، رقم (١١٣٨٣) و (١٣٨٤)، وأورده النووي بالله في شرح الترمذي - خ - معطاً عن ابن عباس.

(٢) - أورده النووي بالله في شرح الترمذي - خ - معطاً عن جابر بن عبد الله، وكذلك أورده الإمام أحمد بن سليمان في أصول الأحكام، والأمير الحسين في الشفاء، والسيد صارم الدين في الفلك ٣٠٤.

(٣) - أي قوله (ص): « ما أثلت الفراء ولا أثلت الخضراء أضداد لحمة من أبي ذر » وقد مر.

(٤) - الحديث أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ٩٩/١٣ وسببه أن امرأة هجعت رسول الله (ص) فقلتها عمر بن عدي ثم جاء إلى رسول الله (ص) وأخبره فقال له رسول الله (ص): « أما إنه لا ينطح فيها عثران ». قال عمر: فأصبحت فمررت بينها وهم يذوقونها فلم يعرض لي أحد.

« ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه »^(١)، « من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية »^(٢)، « من سره أن يسكن بمجوعة الجنة فليزِم الجماعة »^(٣).

وأما ما حُفِظَ أوله ونسي آخره فكثير، ولقد قال أمير المؤمنين علي عليه السلام في غير موضع واحد عند تقريره على من خالفه: حَفَلْتُ ونسيتُم، « أَلَا وَإِنْ يَلِثَكُمْ قَدْ عَادَتْ كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّ، وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَتُبْلِيَنَّ بُلْبُلَةً »^(٤)، وَلَتَغْرُبَنَّ غَرْبَلَةٌ، وَلَتَسَاطُنَّ^(٥) سَوَاطُ الْقِدَرِ^(٦)، حتى يعود أسفلكم أعلاكم، وأعلاكم أسفلكم، وليسبقن سابقون كانوا قَصُروا، وَلَيَقْصُرَنَّ سابقون كانوا سبقوا، والله ما كُفِتْ

-
- منهم. وقد صار هذا مثلاً يضرب للأمر الذي لا يترك به ثأر. قال ابن الأثير: أي لا ينفي لها ثأناً ضعيفاً لأن انطلاق من شأن الثبوس والكباش لا الحوز. الأمثال النبوية ١٢٥/٢ (١٣٩).
- (١) - أخرجه الترمذي (٢٨٦٣)، والطحاوي (١١٦١)، والمحاكم (١١٨/١)، وأحمد (١٣٠/٤) و ١٨٠، وابن حبان (٦٢٣٣) ١٤ من حديث طويل عن الحسارث الأشعري. والربقة: حروقة في جبل تعمل في عتق البهيمة أو بدعها لمسكها، فاستعارها للإسلام. قاله ابن الأثير.
- (٢) - أخرجه أحمد كما في مجمع الزوائد ٣٢٤/١ عن عمر بن ربيعة، وله شواهد. انظر موسوعة أطراف الحديث ٤١٤/٨ - ٤١٥.
- (٣) - أخرجه ابن الجوزي في تلبس لبس ٦ يستند إلى عمر بن الخطاب. وأورده أيضاً بلفظ: من أحب متمم أن ينال بمجوعة الجنة فليزِم الجماعة. وقال: هذا حديث حسن صحيح.
- (٤) - الفلبلة: الاختلاط، وتبليّن: تختلطن.
- (٥) - ساطن: من السوط وهو أن تجعل الشئين في إناء وتضربها بيدك حتى يختلط.
- (٦) - سوط القدر: أي كما يختلط مائي القدر عند الغليان.

وثمة^(١)، ولا كذبت كذبة، ولقد نبئت بهذا المقام قبل هذا اليوم^(٢).

وأما للمرسل^(٣) بغير حجة فهو ما قد ذكره أصحاب الحديث في كتبهم، واتبعوا من الأحاديث، فيما قد كتبوه في كتابين^(٤) وسموها الصحيحين صحيح البخاري واسمه محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري، والثاني صحيح أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، ورفض باقي الأخبار غير ما في كتابهما^(٥) وسمياعها الصحيحين، وجعلاهما على الأبواب لا على التراحم.

(١) - الوثمة: الكلمة.

(٢) - نهج البلاغة الخطبة رقم (١٦) لما يوع في المدينة.

(٣) - يعني بالمرسل هنا: ما أرسل إل النبي (ص) إرسال للسلطات.

(٤) - في (ج): فيما زعموا ما كتبوه في كتابين.

(٥) - ليس الإمام وحده القائل بأن البخاري ومسلماً عنيا بكتائيهما استيعاب الأحاديث الصحيحة، بل قد فهم ذلك أبو زرعة والدارقطني وغيرهما، وألف الدارقطني كتابه «الإزاعات والتصح» على هذا الأسس، وقد تقرر عند سائر المحدثين أن البخاري ومسلماً لم يستوعبا الصحيح ولا ادعيا ذلك، قال زهير الدين العراقي: لم يستوعب البخاري ومسلم كل الصحيح في كتابيهما ولم يلتزما ذلك، وإلزام الدارقطني وغيره لإدعيا بأحاديث ليس يلزم لعدم التزامهما. وقال الحاكم في مقدمة المستدرک: ولم يحكما ولا واحد منهما أنه لم يصح من الحديث غير ما أخرجه. وقال البخاري نفسه: ما دخلت في كتابي إلا ما صح وتركت من الضاحح لحال القول. وقال مسلم: ليس كل صحيح وضعه هنا. وفرد من الكلام في هذه المسألة راجع توضيح الأفكار ٤٩/١ وما بعدها.

وقد اختلف في صحة كل ما في الصحيحين، فقال النووي في شرح صحيح مسلم ما جاء: أنه وثق خلاف بين الحفاظ في بعض أحاديث البخاري ومسلم فهي مستنثة من دعوى الإجماع على صحة حديثهما. انظر: توضيح الأفكار ٥٣/١.

والفرق عندهم بين الأبواب والخراج أن السراجم شرطها أن يقول المصنف: ذكر ما روي عن فلان من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويترجم على هذا المسند فيقول: ذكر ما روي قيس بن أبي حازم عن فلان يعني أباه بكر، فحيث يُلزمه أن يخرج كل ما روي عن قيس عن أبي بكر صحيحاً كان أو سقيماً.

فأما تصنيف الأبواب عندهم، فإنه يقول: ذكر ما صح وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أبواب الطهارة، والصلاة، أو غير ذلك من العبادات، فعلى شرطهم لا يبلغ عدد الأحاديث على ذلك عشرة آلاف حديث، فكيف يقال: لا يبلغ حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة آلاف حديث، وقد رووا بالاتفاق أنه روي عنه الحديث من أصحابه أربعة آلاف رجل وامرأة صحبوه نيفاً وعشرين سنة بمكة قبل الهجرة، وبالمدينة بعد الهجرة، حفظوا عنه أقواله، وأفعاله، واجتهاده، وعبادته، وسيرته، ومغازيه، ومراحل، وخطبه، وملاعبته أهله، وتأديبه فرسه، وكتبه إلى المسلمين والمشركون، وعهوده، ومواريثه صلى الله عليه وآله وسلم، وأخاذه، وألفاظه، وصفاته.

فهذا سوى ما حفظوا عنه من أحكام الشريعة، وما سأله من العبادات والحلال والحرام، وتحاكموا فيه إليه، وقالوا: إنه كان يسير العتق، فإذا وجد فجوة نص، وأنه كان يَغْطِ إذا نام^(١)، وأنه مازح صبيهاً فقال: ياعمير ما فعل

(١) - في (ج): وأنه كان يغط إذا نام وأنه عن دمل له. ولم أعرف المقصود بذلك.

انغم، ومازح عجزاً فقال: إن الجنة لا يدخلها عجز، وأنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يرفع الحسنيين برجليه فيقول: حزقة حزقة ترق عين بقة، وأنه شرب وهو قائم، وأنه بال وهو قائم من جرح كان بمأبضه، وأخبار^(١) كثيرة من هذا النوع يطول شرحها.

(ومنها ما ذكره على الرواة في كتبهم).

ذكر عن الحاكم^(٢) أبي عبد الله أنه كان يحفظ خمسمائة ألف حديث.

وكان أحمد بن حنبل يقول: صح من الحديث سبعمائة ألف حديث.

ذكر عن أبي زرعة ستمائة ألف حديث.

رووا أن إسحاق بن راهويه يملئ سبعين ألف حديث حفظاً.

وكان أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الحافظ [ابن عقدة] يقول: أحفظ لأهل البيت عليهم السلام ثلاثمائة ألف حديث.

فمن التذليل ما اشتهر به ما رفع عن محمد بن سعيد^(٣)، عن حميد، عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أنا خاتم الأنبياء لانيء

(١) - في (ج): في أخبار.

(٢) - في (هـ، خ): عن الحافظ.

(٣) - محمد بن سعيد بن أبي قيس المصلوب، أحد الكذابين، قتله أبو جعفر المنصور في قرندة.

ينظر من قوله
(أخبرني) فقلنا
ليس من لفظ
أما... يعني
بأن نفسه بل
من لفظ
الحاكم أبو عبد الله
صاحب معرفة
علوم الحديث
والجرح في شيوخه
وكذا ينظر من
قوله بعد: (قال)
أخبرنا محمد بن
عبد الواسع
عن قيس بن عمار
عن أبيه عن
الحاكم أبو عبد الله
أنه أخبره
أنه قال: «...»
فوجدت قريفة
من نفسه: لأنه
عن يونس عنه
الحاكم، والرواية
في كتابه بهذا
السند، فتأمل
من وجود سقط
أو نحوه.

بعدي إلا أن يشاء الله^(١). فقالوا: وضع هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة والدعوة إلى التنسي، وقيل إنها كانا شاعرين مشعبدن قتلها خالد بن عبد الله القسري وأحرقهما بالنار.

أخبرني إسماعيل بن أحمد الجرجاني، قال: حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا عمار بن رجاء، عن سليمان بن حرب قال: دخلت على شيخ وهو يكي، فقلت له: ما يكيك؟ قال^(٢): وضعت أربعمائة حديث كذباً وجعلتهما في تاريخ الناس فلا أدري كيف أصنع.

ودخل غيات بن إبراهيم على المهدي، وكان يعجبه الحمام الطيار الذي يجيء من البعد، فقال: بعد أن أستاذ حديثاً يرويه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لا سبق إلى في خوف، أو حافر، أو نصل، أو جناح». وأمر له بعشرة آلاف درهم فلما خرج قال المهدي: [أشهد أن قفاك قفا كذاب]^(٣).

(١) - الحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٩/١ وقال: هذا الاستثناء موضوع وضعه محمد بن سعيد لما كان يدعو إليه من الإلحاد، شهد عليه بأنه وضع جماعة من الأئمة منهم: أبو عبد الله الحاكم. وقد كان جماعة من أصحاب الحديث يلبسون هذا الرجل شراً في كثرة الرواية ويسموا قفلوا. قال عبد الله بن أحمد بن سوافة: قلب أهل الشام اسمه على مائة اسم وكذا وكذا اسم قد جمعها في كتاب. ثم ذكر ابن الجوزي ستة عشر وجهاً من تدليس هذا الاسم منها: محمد بن سعيد بن حسان، ومنها: محمد بن سعيد الأسدي، ومنها: محمد بن قيس، ومنها: محمد الطبري، ومنها: أبو قيس الشامي، ومنها: محمد بن زبيب.

(٢) - في (هـ) ض: فقال.

(٣) - قصة ذكرها الذهبي في اللباز ٣٢٨/٣ وما بين المعكولين منه.

قال أخبرنا الزبير بن عبد الواحد الحافظ، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الواحد البلدي، قال: سمعت جعفر بن محمد الطيالسي يقول: صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة، فقام بين أيديهما قاص فقال: حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين، قالوا: حدثنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن قتادة، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة منها طيراً منقاره من ذهب، وربسه من مرجان..»، وأخذ في قصة نحواً من عشرين ورقة، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ويحيى ينظر إلى أحمد، فقال: أنت حدثت بهذا، فقال: والله ما سمعت به إلا هذه الساعة، قال: فسكتا جميعاً حتى فرغ من قصصه، وأخذ قطاعه، ويجعل^(١) ينظر بقيتها، فأومى إليه يحيى أن تعال، فحاء متوهماً لنوال يجوز، فقال له يحيى: من حدثك بهذا الحديث؟ فقال: أحمد بن حنبل ويحيى بن معين. فقال: أنا يحيى بن معين وهذا أحمد بن حنبل وما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال له: أنت يحيى بن معين؟ قال: نعم. قال: ما زلت أسمع أن يحيى بن معين أحق حتى هذه الساعة. قال له يحيى: وكيف علمت أنني أحق؟ قال: كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما، كتبه عن سبعة عشر رجلاً أسماءهم أحمد بن حنبل غير هذا، فوضع أحمد بن حنبل كفه على وجهه وقال: دعه يقوم، فقام كالمتزهريء بهما. ومثل هذا كثير ممن يتسما بالحديث.

(١) - في (هـ، خ): وقد.

(فيألله كيف حارت العقول).

روي عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال ذلك حين ضُرب: **يأالله للمسلمين**. وذكر مثله عن عمر بن الخطاب حين طعن: **يأالله أنت للمسلمين**. ولام الله مفتوحة، ولام المسلمين مكسورة، وهذا من الفصيح، كيف يعجب منه لَمَّا صح عنده هذا العلم^(١) من روايات الأعيان، كيف حارت عقولهم بعد استمرارها على الخجة، رجعت إلى القهقري مبلا إلى الدنيا وطمعاً بخيالها^(٢)، لما يزعرفونه من الكلام للعوام فإله المستعان.

(وقلدت الأتباع)

يعني قلد هؤلاء أهل هذه الأحاديث بعد علمهم بكذبهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فمن المقلدة بعد العلم مالك بن أنس^(٣)، فقيه أهل الحجاز بلا مدافعة، روى عن عبد الكريم البصري^(٤) وغيره ممن قد عرف عنده بالجرح.

ثم الشافعي أيضاً فقيه أهل الحجاز بعد مالك، روى عن إبراهيم بن محمد

(١) - في (هـ، ض): العمل.

(٢) - في (هـ، ض): مختلفاً.

(٣) - يعني بالتقليد هنا الأساء، ليكون المراد: من روى عن ضعيف بعد علمه بضعفه مالك بن أنس.

(٤) - عبد الكريم بن أبي الحارث أبو أسامة واسم أبيه قيس البصري الملقب. كذبه جماعة ووقعه

آخرون، توفي سنة (١٢٧ هـ). التيزان ٦٤٦/٢، الفلک الدوار ٢٢٧.

بن يحيى الأسلمي^(١)، وأبي داود سليمان بن عمرو النخعي^(٢)، وغيرهما. وهما من المروحين عنده، وكذلك أبو حنيفة فقيه أهل الكوفة روى عن جابر بن يزيد الجعفي^(٣)، وأبي العطف الجراح بن منهال الجزري^(٤)، وغيرهما من المروحين عندهم.

ثم من بعده أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم القاضي^(٥)، وأبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني^(٦) حدثا جميعاً عن الحسن بن عمارة^(٧)، وعبد الله بن

(١) - إبراهيم بن أبي يحيى أبو إسحاق المدني الأسلمي، سئل مالك عنه أكان ثقة في الحديث؟ قال: لا ولا في دينه. وقال القطان: كذاب. الميزان ٥٧/١، الفلك الدوار ٢٢٧.

(٢) - سليمان بن عمرو أبو داود النخعي الكذاب، كذا قال الذهبي واتهمه غير واحد بالكذب. الميزان ٢١٦/٢.

(٣) - جابر بن يزيد الجعفي تكلم عليه بعض المحدثين بغير حجة وكان من حاشية الإمام محمد بن علي الباقر، توفي سنة (١٦٧ هـ). الميزان ٣٧٩/١.

(٤) - الجراح بن منهال أبو العطف الجزري. قال ابن حبان: كان يكذب في الحديث ويشرب الخمر، توفي سنة (١٦٧ هـ). الميزان ٣٩٠/١.

(٥) - أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الكوفي ثقة أصولي على مذهب أبي حنيفة، توفي سنة (١٨٢ هـ)، تاريخ بغداد ٢٤٢/١٤.

(٦) - محمد بن الحسن الشيباني، علامة في الفقه والأصول على مذهب أبي حنيفة كان له موقف شجاع أمام الرشيد في شأن للإمام يحيى بن عبد الله، توفي سنة (١٨٩ هـ). الفلك الدوار ٥٥، قتال ٢٣٦/١.

(٧) - الحسن بن عمارة الكوفي الثقة مولى بجملة ضعفه جماعة ووثقه آخرون، توفي سنة (١٥٣ هـ). الميزان ٥١٣/١.

المحزور، وغيرهما، [وهما] عندهم من المحروحين، وهل لرجل عالم أن يقتل رجلاً قد عرفه بالجرأة وقلة الورع، هل هذا إلا من الهوى؟ كما قال عليه السلام.

(وتقسمت الأهواء)

أي ذهب كل^(١) إلى ما يهوى، وفارق الجماعة على ما اشتبهى، وسماء من تبعه من العوام إماماً، وكان مذهباً يذهب إليه من مال إليه تعصباً لأمر هذه الدنيا، ورفضاً لأهل الحق والأولياء.

وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة فإنها هي الناجية»^(٢). وقد زيد في هذا الخبر ونقص منه. وقال قوم: «ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة كلها ناجية إلا فرقة» واعتبروا أنه لا يقال: أمة محمد ضالة في هوى. وقال قوم: من هي الناجية يا رسول الله؟ فقال: «ما أنا عليه وأصحابي». ووقف قوم عن هذا الخبر ولم يصدقوه ولم يكذبوه^(٣).

(١) - في (هـ، ض): أي كل ذهب.

(٢) - اعتلف في صحة هذا الحديث، وزيد فيه ونقص، قال الإمام وقال السيد الحافظ محمد بن إبراهيم الوزير في العواصم ١/١٨٦: وإليك والاعتراف بـ «كلها هالكة إلا واحدة» فإنها زينة فاسدة غير صحيحة المساعدة لا يؤمن أن تكون من دسيس الملاحدة، وعن ابن حزم: إنها موضوعة غير موثوقة ولا مرغوة.

(٣) - في (ج): ولا يكذبوه.

وروى حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « لا تكونوا إمعة تقولوا إذا أحسن الناس أحسنا وإذا أساءوا^(١) الناس أسأنا^(٢) ».

وقد بين عليه السلام فساد التقليد، ولا بد للعاقل من أن يكون على منعب يشهد له العقل والكتاب والسنة لينحو من تخاليف أهل الأهواء، وذلك ما ذهبت إليه شيعة المعتزلة ومعتزلة الشيعة، الذين عسكوا بمنعب أهل البيت عليهم السلام.

(وتفرقت الآراء)

ومنا لأهل الرأي لتفرقهم على أهوائهم بغير دليل وزعموا أن ذلك اجتهاد.

(وَيَذَرُ الْقُرْآنَ)

حيث قال عز من قائل: ﴿وَاغْتَمِضُوا بِخَلْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفْرُقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣] .

(١) - في (هـ) خي: أسأوا.

(٢) - أخرجه الترمذي ٣٢٠/٤ (٢٠٠٧) عن حذيفة، وفيه: إن أحسن الناس أحسنا، وإن عظموا ظلمنا.

(وغيّرت السنن)

غيّرت أعبار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكلام بدعة وتأويل عذمة.

(وَبُدِّلَتِ الْأَحْكَامُ)

أي رفضت الأحكام التي يشهد بصحتها العقل.

روي أن أبا بكر كان على المنبر فسئل عن الكلاله، فقال: ما سمعت فيها شيئاً، وسأقول فيها برأيي فإن أصبت فالله وفقني، وإن أخطأت فالخطأ مني ومن الشيطان، والله ورسوله منه برئان، أراه ما خلا الوالد والولد. فلما ولي عمر قال: إني لأستحيي من الله أن أورد قضاء قضى به أبو بكر.

وكتب كاتب عمر عند عمر بن الخطاب: هذا ما أرى الله عمر. فقال عمر: ائمه، واكتب: هذا ما رأى عمر، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن غير صواب فمن عمر.

وهذا هو صريح الرأي وقطب ينور عليه كلام أهل الرأي.

وسئل ابن مسعود عن امرأة مات زوجها عنها، ولم يفرض لها صداقاً، قال: أقول فيها برأيي فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان، والله ورسوله منه برئان، لها مثل صداق امرأة من نساءها ولا وكس^(١) ولا شطط، ولها الميراث وعليها العدة.

(١) - أي لا تنقص عليها من صداق ثريتها.

(وَحَوْلُفِ التَّوْحِيدِ)

روى عن سليمان بن علي، عن أبيه، عن علي بن عبد الله بن عباس، قال: كنت جالساً عند أبي فقال له رجل: يا أبا العباس، إن هاهنا قوماً يزعمون أنهم أتوا من قِبَلِ اللَّهِ تعالى، وأن الله تعالى أجبرهم على المعاصي. فقال: لو عَلِمْتُ أن هاهنا منهم أحد لقبضت على حلقه فعضرته حتى ترهق نفسه.

وقيل: إن أول من أظهر الجبر معاوية، روي أنه قام خطيباً بالشام، فقال: إذا أنا خازن من خزان الله أعطي من أعطاه الله، وأمنع من منعه الله. فقام إليه أبو ذر فقال: كذبت يا معاوية إنك لتعطي من منعه الله، وتمنع من أعطاه الله. فقام عبادة بن الصامت فقال: صدق أبو ذر. فقام أبو الدرداء فقال: صدق عبادة. قال: ثم نزل^(١) عن المنبر وهو يقول: فتعم إذن فتعم إذن.

وروي عن أبي سعيد الخدري، وعبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، وحذيفة بن اليمان، وغيرهم كلهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاضربوا عنقه»^(٢).

وروي محمد بن محمود بن أبيد^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن هذا سريرد الأمر بعدي - يعني معاوية وأشار إليه - فمن

(١) - في (هـ) خ: نزل.

(٢) - هذا الحديث وما بعده قد استكمل الكلام عليها الأمين في التذير ١٤٢/١٠ وما بعدها فراجع.

(٣) - في نسخة: وروي محمد بن محمود بن أبيد.

أدركه منكم وهو يريد فليقر بطنه ». قال الحسن^(١): فلم يفعلوا فأذغم الله تعالى.

روى عن شريك، عن ليث، عن طاووس، عن عبد الله بن عمر قال: تركت أبي يتهباً للمضي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فسمعت) يقول: « ليدخلن علي رجل يموت على غير ملي » فرهبت^(٢) أن يكون أبي، فمازالت عيني إلى الطريق حتى دخل معاوية^(٣).

وروي أنه مات وفي عنقه صليب.

والقول بالعدل قول الأنبياء والرسل والسلف الصالح من هذه الأمة.

وروي عن الحسن أنه قال: إذا كان يوم القيامة دعي إبليس وقال الله: ما حملك على ألا تسجد لأدم فيقول: يا رب أنت جئت بي وبين ذلك فقال له: كذبت. فيقول: إن لي شهوداً، فينادي أمين القدرية شهود إبليس وخصماء الرحمن، فتقوم طوائف من هذه الأمة، فيخرج من أفواههم دخان أسود فيطبق وجوههم فتسود، وذلك قول الله تعالى ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى

(١) - الحسن بن أبي الحسن البصري، أحد الأعلام المشهورين، توفي سنة (١١٠ هـ).

(٢) - في (هـ خ): فهربت.

(٣) - أخرجه البلاذري في التاريخ الكبير والطبري في تاريخه كما في القدير ١٤١/١٠، ونصر بن مزاحم في أخبار صفين ٢١٩ من طريق شريك به، وفيه أن قتال: تركت أبي يتهباً. هو عبد الله بن عمرو بن العاص. راجع القدير ١٤١/١٠ وما بعده.

الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُصَوَّدَةٌ ﴿٦٠﴾ [الزمر: ٦٠] .

وهذا قول الصحابة والتابعين وإنما أخذوا ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وروى الخليل بن مرة عن أبي غالب عن أئمة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إضمنوا لي ستاً أضمن لكم الجنة: لا تظلموا عند قسمة موارثكم، ولا تغفلوا غنائمكم، ولا تجبنوا عند قتال عدوكم، وامنعوا ظلكم من مظلومكم، وأنصفوا الناس من أنفسكم، ولا تحملوا على الله ذنوبكم»^(١) .

وروي عن مكحول، عن أبي هريرة أن رجلاً من عشيم قام إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: متى يرحم الله عبده؟ قال: «ما لم يعملوا بالعاصي، ثم يزعمون أنها من الله تعالى، فإذا فعلوا ذلك انتزعت منهم الرحمة انتزاعاً». قال الخثعمي: يا رسول الله أَيُضِلُّ الرَّجُلُ وهو يقرأ القرآن؟ قال: «إذا قال هذا القول طبع^(٢) على قلبه»^(٣) .

وروي عن ابن عباس، عن أنس بن مالك قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «ما هلك أمة قط حتى يكون الجهر قولهم»^(٤).

(١) - لم ألق عليه في كتب الحديث.

(٢) - في (هـ) ض: طبع الله.

(٣) - لم ألق عليه بهذا اللفظ في كتب الحديث. وانظر نحوه في سبل الرشاد ٣٩ بتحقيقنا.

(٤) - لم ألق عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.

(وعاد الإسلام غريباً، والمؤمن وحيداً خائفاً)

هنالك إذا ظهرت هذه البدع، صار المؤمن وحيداً خائفاً، فلذلك ومن أجله انتشر علم أبي حنيفة، وعلم الشافعي، ومالك، وحفي علم أهل البيت عليهم السلام^(١)، فلم ينتشر كما انتشر غيره مع كثرة الفضلاء منهم، وسبب ذلك أن معاوية لما تغلب صير عدواة أمير المؤمنين عادة وسيرة، حتى كتب إلى أهل ولايته أن اقتلوا من كان على دين علي وكذلك كتب إلى بعض ولاته: إن ضرب عتق حُحر بن عدي؛ لأنه لم يتبرأ من علي وأنكر سبه. فكانوا يلعنون علياً عليه السلام على المنابر، ويدعونه أبا تراب^(٢)، حتى ولي عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، فمنع من ذلك وفي ذلك يقول كُتَيْبُ عَزَّة^(٣):

ولست فلم تشتم علياً ولم تُخَفِ برياً ولم تبغ سجة مجرم
رَقلت فَصَدَّقْتُ الذي قلت بالذي فعلت فأضحى راضياً كل مسلم

(١) - استغل المؤلف هذا الموضع بالإحابة على سؤال مطروح: لماذا أعفي علم أهل البيت وظهر علم آخرهم، وما ذكره هنا ليس هجومياً على الفقهاء وإنما بياناً لأسباب انتشار مذاهبهم.

(٢) - هذه التأساة ثابتة في كتب التاريخ وتراجم الرجال حتى كان من يريد التقرب إلى السلطة الأموية يبالغ في لعن علي (ع) وأهل بيته، ولست أدري بأي حق مرر المتعاطفون مع معاوية كـ هذه الفتلات الشنيعة من سب أفضل أصحاب رسول الله (ص) واتخاذ ذلك سنة، ولزهد من التوثيق حول هذه التأساة انظر أسد الغابة ١/١٣٤، والإصابة ١/٧٧، والقدير ١/٢٥٧ وما بعدها.

(٣) - سمع: كتبه بن عبد الرحمن بن الأسود الخزاعي الشاعر المشهور كان مقرباً إلى بني مروان وقيل كان من الشيعة، توفي بالمدينة سنة (١٠٥ هـ). الأعلام ٥/٢١٩.

ورد فذكاً على محمد بن علي الباقر، وقال [كثير] أيضاً في الكمية:

طبت بيتاً وطاب أهلوك أهلاً	أهل بيت النبي والإسلام
لئن الله من يسب علياً	وحسيناً ^(١) من سوقه وإمام
يأمن الطير والوحش ولا	يأمن أهل النبي عند المقام

وكان العالم يُتَمَنَّى من إظهار علمه.

وروي أن سفيان الثوري دخل على الصادق عليه السلام، فقال له «عمر: يا أبا عبد الله أنت رجل مطلوب، وللسلطان علينا عبون فاعرج عنا غير مطرود.

وكان أصحاب أبي حنيفة إذا مكلّموا بمسألة وكان فيها قول لعلي عليه السلام قالوا: قال الشيخ. ولم يمضوا باسمه خوفاً من السلطان، فلما انقضى ملك بني أمية في سنة اثنين وثلاثين ومائة، وصار الملك إلى بني العباس قويتم عدوتهم، فازدادت لأهل البيت والعلماء منهم، فكان الخلفاء يقتلون اقتداءً بفعل بني أمية في قتل أمير المؤمنين علياً عليه السلام.

وسم الحسن بن علي عليه السلام على يدي امرأته جعدة بنت الأشعث بن قيس، فروي عنه أنه دخل الخلاء فقال: سقيت السم مراراً، وما سقيت مثل هذه المرة، لقد مَشَتْ طائفة من كبدي.

(١) - في (هـ، خ): ونيه.

وعمر الحسين مشهور لا يحتاج إلى ذكر، وكان وَرَدَ كتاب^(١) عبيد الله بن زياد أن تواطى الخيل على ظهره. ففُعِلَ ذلك، وسبق أهله ونساؤه على الاقتاب إلى دمشق.

وطلبَ بعده زيد بن علي عليهما السلام وهو أحد الأئمة، حتى روي عن الزهري^(٢) - وهو إمام أصحاب الحديث -، أنه قال: ذلك زيد بن علي^(٣)، فقتل وصلب وأحرق، وقتل ابنه يحيى.

ثم قتل في أيام بني العباس النفس الزكية، وهو: محمد بن عبد الله أحد أئمة الزيدية، ثم قتل بعده أخوه إبراهيم بن عبد الله، فكانوا بين مقتول ومطروء، ومُحْفَظ نفسه وكاتم نسيبه، فكيف ينشر العلم والحال هذه.

وروي أن القاسم بن إبراهيم صلوات الله عليه وهو أحد أئمة الزيدية كان متوارياً أربعين سنة، ومازالت هذه حالهم إلى أن ذهبت دولة العباسية بظهور الجليل والديلم.

هذا هو السبب في إخفاء فضلهم وعلمهم، وكان سبب ظهور عِلْمِ العامة،

(١) - في (ج): وورد في كتاب.

(٢) - الزهري: محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، أحد أقطاب الرواية عند المحدثين وكبير تلاميذها، اشتهر بولائه للسلطة الأموية حتى كان يتزيا بهزي أعضادهم، ذكر ذلك الذهبي في ترجمته في الميزان. توفي سنة (١٢٥ هـ). انظر الملوك النوار ٢٢٤.

(٣) - كذا في النسخ، ويبدو أن فيها تحميلاً، وأن المواب: فتق زيد بن علي... يعني شق القعدة، أو ما أفاد هذا المعنى.

وليّ أبو يوسف ^(١) القضاء من قبلهم، فانتشر علم أبي حنيفة، ثم ولي محمد بن الحسن ^(٢)، والحسن بن زياد ^(٣)، فهذا معنى قوله عليه السلام: (واللؤمن وحيداً عاتفاً) هذه العلة.

(فتسد بذلك اللهم وعونك)

سأل الله تعالى أن يسدده للقيام بالعدل والتوحيد، وأن يعينه على النهوض بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولهذا الكلام في الأصول معان، منها: أن العبد لا يكون معاناً بأن يُمكن من الفعل فقط بالقدره وغيرها، فإن ذلك لو صح لوجب أن يوصف بأنه تعالى معين للبهائم والجمانين؛ كما يوصف أنه تعالى معين للمكلف، ولوجب أن يوصف بأنه تعالى أعانه على الكفر إذا أقدره عليه؛ كما يوصف بذلك إذا أقدره على الإيمان على بعض الوجوه، فعلم بذلك صحة ما قدمنا في هذا، ولذلك توجّب أن تكون معونة لأمر زائد على كونه تمكيناً، وهو أن يقصد تعالى بفعله أن يختار الممكّن الطاعة، فمضى فعله على هذا الوجه وصيّف التمكين بأنه معونة، ولولا ذلك لم يوصف بهذا الوجه، لأنه لم يُرد بتمكينه وإزاحة عيِّله منه الكفر والمعاصي.

(١) - تقدمت ترجمته.

(٢) - تقدمت ترجمته.

(٣) - الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي فقيه من تلامذة أبي حنيفة ولي القضاء بالكويت سنة (١٩٩ هـ).

وله كتب ورواية، توفي سنة (٢٠٤ هـ). الأعلام ١٩١/٢.

وَعَلَىٰ هَذَا يُشْتَرَكُ الْمَعْرُوفُ فِي الشَّاهِدِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَعْطَىٰ غَيْرِهِ سِيفًا وَقَصْدُ أَنْ
يُجَاهِدَ. سَيَرَا. اللَّهُ مَعَهُ أَعَانَهُ عَلَى الْجِهَادِ، وَإِنْ كَانَ يَصْلُحُ أَنْ يَقْتُلَ بِهِ نَفْسَهُ
وَالْمُسْلِمِينَ فَلَا يُشَكُّ بَأَنَّهُ أَعَانَهُ عَلَى ذَلِكَ هَذِهِ الْعِلَّةُ، وَالتَّسَدُّدُ كَذَلِكَ.

(هَذَا لَمْ يُرَوِّهِ فِي تَفَرُّقِنَا مِنْ قَبْلِكُمْ، لَا فِي احْتِلَافِنَا مِنْ قُدْرَتِكَ)

١٠. نَتَقَدَّمُ الْحَلَامَ فِي الْقُدْرَةِ شُهُودَ إِبْلِيسَ وَخَصْمَاءَ الرَّحْمَنِ، فَلَا وَجْهَ
لِإِعَادَتِهِ هَامِنًا.

(كَلِمَةُ الْمُدْعَوْنَ ذَلِكَ مُبْتَدَأٌ).

وَقَدْ كَلِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى حِينَ قَالَ: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ
اللَّهِ وَشُرَكَائِهِمْ يُنَادَوْنَ﴾ [الزمر: ١٦٠].

(وَهَلْكَ الْمُقَرَّبُونَ ذَلِكَ عَلَيْكَ).

وَأَيُّ هَلَاكِ هَلَكُوا، وَفِي أَيِّ سَبِيلٍ سَلَكُوا، سَبِيلَ الشَّيْطَانِ عَدُوِّ الرَّحْمَنِ.

(وَلَمَّا شَهِدُوا لَكَ عَلَى مَحَلَّتِكَ).

وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [الزمر: ٢٥١].

(وَالنَّاصِرُونَ لِكُلِّ مَنْ أَرَادَ قَضَائِكَ).

يريد عليه السلام اتهم أمرك، نحو إعلامك بما يكون، مثل قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾، وهو من الذي يقع فيه التقديم والتأخير، ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ تَقْدِيمُ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَتَقْلَبُ غُلُوًّا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ١]، ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا يَخْبِتُوا إِلَّا لِيَاثِهِ﴾ [الإسراء: ٣٠]...

(وجانب هُذَالِك).

وهو العقل وامتنحه وعرفه من الله وحكمته.

(وعَنْدَ عَنْ دِيكَ).

أعرض عنه، ودين الله هو الإخلاص، قال الله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ الذِّبِّ الْحَالِصِ﴾ [المرم: ٣] .

(رَأْسًا، ذَنْبُهُ (١) عَلَيْهِ).

مثل قول داود (٢)، ومن نجا نحوه من الحشوية، إنهم اتخذوا الشبهاء طين (٣) من دون الله، ويحسبون أنهم مهتدون، وقال: ﴿قُلْ قُلْ أَنُكَلِّمُ بِالْأَغْرِثِ أَفْعَالًا لَّيِّنَ حَتَّىٰ سَخَّيْتُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكُم يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُخْفُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤] .

(١) - تصحفت في (ص) إلى: دينة.

(٢) - يعني داود قطامري. وقد تقدمت ترجمته.

(ونسب جوره إليك).

من قولهم قُدْرَةُ الكفر لا تكون قدرة على الإيمان، وقدرة الفسق لا تكون قدرة على الكفر.

(أو قاسمك بمقدار، أو شبهك بمثال، وقد قطعت العذر بكتابتك المُنزَّل، وأكملت دينك على لسان نبيك المرسل، محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

أما بعد فإن الدين لما عَفَتْ آثاره، وانطَمَسَتْ أعلامه، واضمَحَلَّتْ أنبأه، وسُدَّتْ مطالعه).

(أما بعد) قبل أن أول من تكلم بها أسير المؤمنين، وهما كلمتان جعلتا كلمة واحدة في الخطب والرسائل، مما شاكلهما للفصاحة. (أما) للحر، و(بعد) لما وراء الغاية، والتقدير في هذا: إنا لما فرغنا من الفصل الأول أحورنا عن ابتداء فصل ثان (فإن الدين) عبارة عن الشريعة، (لما عفت آثاره) أي دَرَسَتْ قال الشاعر:

عفت الديار محلها فمقامها^(١)

(آثاره) وهي الأخبار، واحدها أثر، ومنه قيل: أخبار مأثورة عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا

(١) - في (هـ خ): عفت الدار محلها ومقامها.

يَخْرُؤُتْرُكُ» [الذئب: ٢٤] ، وأصله من الأثر المعلوم برجلي الرجل في
 الفحة^(١)، وقال أمير المؤمنين عليه السلام داعياً على الخوارج: «لا بقي
 منكم أثر». أي غير، وهو الذي يروى الحديث. (وانطمست
 أعلامه) هي: ما غلّقت به الشيء ليتميز بعلوك عن غيره، وأصله
 المحز بين شيئين، والأنصاب في الطريق أعلام لها، والجبال أعلام،
 والأعلام الرماح. وأصل الطمس من التغطية، قال الله تعالى:
 ﴿لَطَمْنَا عَلَى آعْيُنِهِمْ﴾ [يس: ٦٦] .

(واضمحلت أنبأؤه) واضمحل الشيء إذا انمحق^(٢) وَقُلْ فصغر عما عهدت.
 والأنباء هي الأخبار الصحيحة.

(وسدت مطالعه) السدُّ هو الشيء الحائل، والمطالع هي المراقى، شبه عليه
 السلام الأكمة بهذه الأشياء، وأشار بها إليهم وإلى الناقلين عنهم، ثم بين ذلك
 فقال:

(عندما فقد من أنصاره، والقائمين بحفظه وحياطته).

هذه الهاء راجعة إلى الدين وهو الشريعة، قال الله عز وجل: ﴿أَلَا تَرَ
 الَّذِينَ خَالَفُوا﴾ [الزمر: ٣] ، والقائمون هم أنصار الدين، والقائمون بحفظه

(١) - في (هـ) ضي: بالمحقة.

(٢) - في (هـ) ضي: انمحق.

(٣) - سقط من (هـ) ضي: والقائمون.

وحياطته يحوطونه تشبيهاً بالذي يحفظ أهله وماله، وهذا أعظم والزم من ذلك، ومنه سمي الحائط حائطاً وإن كان منحوطاً.

(نطق الكاظمون)

كاظموا أولياء الله بما قالوا في زمن أئمة الجور.

(وظهر المرصِدون)

يعني من كان يرصد قيام أهل الباطل من العلماء الذين سألوا إلى دنياهم، وخالفوا أهل البيت عليهم السلام في فتواهم، وغنموا الفرصة فجعلوا لهم مذاهب، وقد روي عن بعضهم في ذلك الزمان أنه تمثل بقول أمير المؤمنين^(١): اغتتم الفرصة إما مرت فرعاً طلبتها فأعيت. والأمر إن أعيت عليك من أعلا فاطلبه قبل فوته من أسفل. وأصل ذلك من الرصد، وهو القعود^(٢) على الطريق لأخذ أموال الناس وسفك دماءهم بغير حق.

والله جل ذكره إلى كل رَصَد^(٣) من الباطل طلائع من الحق).

(١) - لم أُنَف على مصدر لهذا النص فيما رجعت إليه.

(٢) - في (هـ، ض): هم القعود.

(٣) - في (هـ، ض): مرصد.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: « غير الطلائع أربعمائة »^(١) وهي: عيون الجيش، وأوتلهم، وذوور النجدة والشدة، والسبق إلى الشدائد، وطلائع الحق هم أنصار الدين، يروون ماعفي على غيرهم من المقالات الردية، فسعوا طلائع الحق، سماهم بذلك عليه السلام.

(ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى).

لم يرد عليه السلام أنه يدعو بدعوة الهدى والإرشاد، إنما دعا إلى الضلال، وقد أعطاه الله العقل حجة من الضلال، وبيضة للجهال، وإرشاداً لهم من سبيل الحال، فهذا معنى قوله: (ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى).

(وإلى جنب طريق كل خير سبب واضح من الإرشاد، وفي كل شيء حجة قاطعة).

جنب الطريق هو: الطريق على وجه. (الخيرة)، عبارة عمعن حار في الضلالة، وتحير فيها.

(سبب واضح من الإرشاد)، كناية عن علماء أهل البيت عليهم السلام، وهو مأخوذ من الحبل.

(١) - الخديث في تاريخ ابن عساکر ٣٩٦/٤ عن أنس بن مالك (تهذيبه) بلفظ: غير الطلائع أربعون، وغير غيرها أربعمائة، وغير الجيوش أربعة آلاف. عن أنس بن مالك.

(وفي كل شيء حجة قاطعة) والشيء عند أهل الأصول هو أعم العموم.
والشيء^(١) هو ما يصح أن يُقَلَّم، ويخبر عنه أو يدل عليه، لأنه مادخل تحت
هذا الحد سمي بأنه شيء، وما خرج عن هذا الحد لا يسمى شيئاً، وقد يجري
الكلام في لاشيء على المعاز، ولاحقيقة له، ثم ينقسم إلى شيئين موجود
ومعدوم، فإلله في كل شيء حجة قاطعة لمن نظر وتفكر، لا لمن قلد وأعمل.

(فأما رسل الله صلوات الله عليهم فقد قاموا بحجج البلاغ، وأدوا
وظائف الحقوق).

احتجوا على أهلهم ورسُلُهم إلى الله في أزمته بما أعطاهم الله من
حججه، وأبان لهم من منهجه، وهي وظائف الحقوق، وهي لوازم الحقوق،
وهي رواتب الحقوق.

(وأبلغوا^(٢) ما عليهم من فرض النصيحة، وأنفلوا شرائط الله عليهم
في خلقه، وأوقفوا العباد على سبيل النجاة، وسلخوا بهم مناهج السلامة).
(فرض النصيحة)، لم يدعروا عنهم شيئاً ينفعهم في آخرتهم بما علمهم الله
إياه، وكانوا يحتاجون إليه لدينهم ودنياهم.

(١) - في (هـ، ض): أعم العموم وحده.

(٢) - في (هـ، ض): وأبلغوا.

(وسرائط الله) قوله: ﴿عَلِّدِ الْعُقُورَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] ، وكقوله تعالى: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
ذُرِّيَّةٌ يَلْبِغُونَ﴾ [النساء: ٦٣] .

(وأوقفوا العباد على سبيل النجاة) هو جميع ما افترض الله عليهم، لأنه
سبيل لنجاتهم من النار.

(وسلكوا بهم على منهاج السلامة)، وهي ^(١) طريق الجنة وهي السلامة.

(وحذروهم طرق الخيرة).

وهي مأخوذة من الضلالة، والرجوع إلى الباطل في كل مقالة.

(واحتملوا في جنب مرضاته الصبر في البأساء والضراء، صلوات الله
عليهم ورحمته وبركاته).

ولقد نقل إلينا من غير جهة ما كان عليه الأنبياء صلوات الله عليهم في
ابتداء دعائهم من الخن والبلاء من ظلمي أمهم، مما لا يحتمل ذكر بعضه هنا
الكتاب، وما صبروا عليه من الجهاد والقتل والعناد، ونبينا صلى الله عليه
وآله وسلم هو أشدهم بلاء، وأكثرهم عناء، على ما وصل إليه من أذى قومه
وعشيرته، حتى كتبوا بينهم كتاباً على أسرته، وحرموا عليه البيع والشراء،

(١) - في (هـ، خـ): وهو.

ومنعهم بسببه مرافق الدنيا، مع ما اتصل إليه في نفسه من الأذى، ولما اتسع نطاق الإسلام، واستمر بعد الهجرة منه النظام، عرضت عليه مفاتيح خرائن الأرض فلم يقبلها، واختار ما هو عليه من ضيق الحال وقلة المال، لعلهم بالانتقال من الدنيا والزوال.

ولقد بلغنا أنه خرج هو وأمر المؤمنين صلوات الله عليهم إلى السوق ليشتري قميصاً ومعه اثني عشر درهماً، فإذا هما بجارية سوداء على ظهر الطريق تبكي، فقال لها ما يبكيك؟ فقالت: يا رسول الله أعطاني أهلي أربعة دراهم اشتري بها حاجة^(١)، فسقطت مني، فأخاف أن يضربوني، فأعطاهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة دراهم، ومضى إلى السوق وابتاع قميصاً بأربعة دراهم، ولبسه وحمد الله تعالى ثم انصرف، حتى إذا كان في بعض الطريق، فإذا سائلاً يقول: من كساني كساء الله من ثياب الجنة. قال: فخلع عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القميص.

ثم رجع إلى السوق، فابتاع بأربعة دراهم الباقية قميصاً فلبسه وحمد الله تعالى، وانصرف، فإذا السوداء قائمة تبكي، فقال لها: مالك أليس قد أعطيتك أربعة دراهم؟ فقالت: بلى يا رسول الله، ولكنني احتسبت عن أهلي، فأخاف أن يضربوني. فقال: مرّني، ومضى معها حتى انتهى إلى أهلها، فلما قام على الباب قال: «السلام عليكم». فلم يردوا شيئاً، وكان لا ينصرف

(١) - في (هـ خ): ابتاع لهم حاجة.

حتى يؤذن ثلاث مرات^(١)، فلما كان في الثالثة أجابوه، فقال: «فما منعكم أن تردوا علي، وقد عرفتم الصوت؟» فقالوا: «أحبنا أن نستكثر من سلامك. فقال لهم: هذه الجارية. فقالوا له: هي حرة لمشاك، فانصرف صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول: «تالله ما رأيت كالיום، اثنا عشر درهماً، كسى الله بها عارياً، وأعتق بها نسمة»^(٢).

(وفيما بين أزمنة الرسل فترات في مثلها يتحير الضلال، ويدفن الحق، ويغض البرهان، يتظاهر^(٣) الجبارين على أولياء الله وأهل طاعته).

قوله عليه السلام: (وفيما بين أزمنة الرسل فترات)، هو الوقت الذي يكون بين رسولين، وهو مأخوذ من السكون، كالوقت الذي بين موسى وعيسى، وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم، وليس تحير الضلال فيها إلا من وجهين: أحدهما تمسك أمة كل نبي بما جاء به، غير مقرة ولا مصدقة بنسخ شرائع الأنبياء أو بعضهم. والوجه الثاني: إحاطة دعوة نبيها مع تصديق الأول، وإحاطة نسخ شريعة الأول بشريعة الثاني، أو بعض منها. وفي أهل هذه المقالة من يوافق في جواز النسخ عقلاً، ويدعي المنع منه من حيث يدعى

(١) - (هـ، ض): ثلاث صلى الله عليه وآله وسلم.

(٢) - هذه الحكاية لوردها المؤلف في الأمالي ٢٦ - ٢٧ بإسناده إلى جعفر بن محمد عن أبيه عن حقه.

(٣) - (هـ، ض): يتظاهر.

أن موسى صلى الله عليه قال: إن شريعته دائمة، وأنها لا تنسخ. والذي يطل هذا القول ظهور المعجز على من يدعي نسخ شريعته، وقد عرفنا ذلك في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيعلم بذلك أنهم مهطلون، لأحد وجهين: إما بالنقل، وإما بالتأويل؛ لأنه لا يمتنع أن يكون مراده صلى الله عليه وآله وسلم بأن شريعته دائمة إلى غاية، بل لا بد من ذلك، لأن التكليف منقطع، فإذا دلت هذه المعجزات الظاهرات على النبي صلى الله عليه وآله وسلم على صدقه في نسخ الشريعة المتقدمة، عُلِمَ بذلك قول الخصوصي دون عموم الأوقات. وقالت: إن ذلك يدل على البداء، وقالت الراحمة: إن ذلك ينقض أدلة العقول، ولا تحسن بعثة الأنبياء عقلاً.

فأما قول اليهود: إن ذلك يدل على البداء، فخطأ، لأن ذلك يدل من هذا الباب على أن البداء أن تأمر زيدا بفعل وتنهى عنه في وقت واحد على وجه واحد، فأما إذا تغيرت الأفعال والأوقات، فليس ذلك يدل على البداء، من حيث عُلِمَ تعالى مصالح المكلفين لِمَا خلقهم عليه من الاختلاف، وكذلك اختلاف المصالح لاختلاف الشرائع في الأعيان والأوقات والأفعال، وذلك بحسب قيام الدلالة، وذلك جائز ولا يعلم إلا بورود شرع من المَكْلَفِ على يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

(ويذكر الحق) أصله من وارتبت الشيء عن الإبصار وأخفيته، أي يخفيه قوم قد علموه.

(ويغمض البرهان)، مأخوذ من تغميض العينين، وهو مثل الأول، والبرهان

هو الحق الذي شرعه الله تعالى، وسماء بذلك برهاناً لاعتداء الناس به، لم يشترط عليه السلام في ذلك شرطاً أنه لا يكون ذلك الطول كذلك إلا بتظاهر الجبارين على أولياء الله، وهم أهل الكبرة الذين جمعوا الأموال، واستعبدوا الرجال، وهم^(١) أضداد الأنبياء عليهم السلام. قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الكبرياء رداء الله»^(٢).

(وأولياء الله هم أهل طاعته)، وكلمة: الولاء، على ثلاثة أوجه: الملك، والمصافاة، والمصير إلى الغايات.

(وهناك^(٣) يندب الشيطان ولاته)

(ندب): اختاره، والندوب إلى الشيء هو المختار له، (ولاته): من تولية الإغواء والإفساد، والإصغاء إلى العناد^(٤)، وهذا من حسن الأمثال والعبارة.

(ويث دعائه)

أي يفرق من يأمرهم بالإفساد، وهو مأخوذ من يث يث يثاً، والدعاة من يدعو إليه.

(١) - في (هـ، ض): فهم.

(٢) - هذا جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (٢٦٢٠)، وأحمد ٤١٤/٢، وأبو داود (٤٠٩٠)، وابن ماجة (٣١٧٤)، والطبراني (٢٣٨٧)، وابن حبان ٣٥/٢ (٣٢٨) عن أبي هريرة.

(٣) - في (هـ، ض): فهناك.

(٤) - في (ج): والإصغاء على العباد.

(وينصب حباله)

وهو مأخوذ من الحيالة، والأشراك، واحدها شَرَك، وهو الخيل والمكر والخدع.

(ويدخل على الناس الشبهة، ويضطرهم إلى الحيرة).

و(الشبهة) مأخوذ من شَبَّهَ ومثَّلَه في فرعه وأصله، لا يتخلص منها إلا للمستعمل لعقله، لأن العقل حصن من الشبهة، ومعقل يلجأ إليه عند الأحوال المضطربة، (ويضطرهم إلى الحيرة)، معنى يضطرهم، أي: يغلب عليهم، فشَبَّهَ عليه السلام ذلك بالضر الذي هو من غير فعله.

وقد ورد في الكلام أن الإنسان يضطر غيره إلى أمره ونهيه، لأعلى سبيل الإكراه، وفيه ما يكون كرهاً عليه، ولا يصح ذلك من الشيطان، وعلى موجب القول بالعدل والتوحيد إن دُعَاء الشيطان الخلقَ إلى المعاصي غير مدخل لهم فيها، لأن دخولهم في المعاصي باختيارهم، والدعاء غير فعلهم، فإثماً يحصل الإضطرارات، أن يزين له شيئاً ويرغبه فيه، ويكون القابل لذلك من قبل نفسه، ولا معنى لقول من يقول إن الشيطان يدخل في صدر الإنسان ليوسوس له شيئاً ويزينه له، وهذا من المحال لتعذر ذلك في الشاهد، ومنع العقل من ذلك، ولا يتأول قوله تعالى: ﴿يُوسُوسُ فِي سُلُوسِ النَّاسِ﴾ (نمل: ٢٠) على ذلك، وإثماً هذا غير من الله عز وجل وإعلام، ومثَّلَ يجرى عند ذوي الأفهام، ومن يعرف العربية والكلام، لما كانت الوسوسة في النفس، وكانت

تقرب من الصدر، غير بذلك للمحاورة والقرب، كما ذهبت العرب في تأويلها على ذلك.

(ولست فترة من الهدى، ولكنها فترة من الرسل والإرشاد، ولها كنه وحججه، وبقيها من أهل العلم يحيون العلم ويحيون به)

قد ذكرنا شرح الفترة. (من الهدى والإرشاد)، يريد الهدى نصب الأدلة وما يتوصل به المكلف إليها، وكذلك الإرشاد، وهو^(١) العقل، والكتاب، والسنة.

(ولكنها فترة من الرسل): زمان ليس فيه الرسول، و(فيه كنه وحججه)، أي: وعلم حججه. (وبقيها من أهل العلم)، هم أهل الشريعة من فقهاء الأمة وخلفاء الأئمة^(٢) وحللاء الفضلة.

(بقيها) أي آخر أهل العلم، هم أهل الشريعة من فقهاء الأمة، ممن عرف جملة من علم الأصول والفروع، وتفصيل من هذين الفنين، واختلاف مذاهب الناس في أدبائهم ولغتهم، لاسيما اللغة العربية، فإنها أولى بالمعرفة لما يتعلق بمعرفتها من الأسماء والمعاني وفصل الخطاب، في الجاهلية والإسلام، وجميع الأحكام والفرائض والسنن، والتقديم والتأخير، والإطناب والإسهاب،

(١) - (هـ، ض): وهي.

(٢) - (هـ، ض): وبقيها الأمة وخلفاء الأئمة.

والحقائق، والموجز في الخبر، والاستنباط، والأمر، والنهي، والخطب،
والبلاغات، والرسائل، والوسائل، والأمثال، والدعاء، والسؤال، والتمني،
والجدال، والإرشادات، والحكايات، وغير ذلك من العلوم التي يكون بها
صلاح الأجسام، وماعلمه يقتضي الزيادة في خدمة ذي الجلال والإكرام.

(يحییون العلم ویحییون به)، أما إحيائهم للعلم فهو تعليمهم العلم غيرهم،
وإحياء كتبه التي تغيرها الأوقات، وأما حياتهم به فهو حياتهم من الجهل،
وعلمهم بماعلموه في كل معنى وفضل، فهم به أحياء وإن كانوا أمواتاً عظاماً
ورفاتا.

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: « العلماء باقون ما بقي الدهر،
أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة »^(١).

(قد وجهوا لله رغبته).

من المقدم والمؤخر، أي أنهم قصدوا الله تعالى بأعمالهم، رغبة بالثواب
العظيم، الذي عملوه جزاء من ربهم.

(وامتنحنهم الله بأهل دهرهم).

اختبر الله صبرهم على أذى أهل دهرهم ممن طغى وتجبر وعتا وكفر.

(١) - نهج البلاغة خطبة (١٤٧) من كلام له عليه السلام لأكمل بن زياد النخعي.

قد تمسكوا بنور كتابه، وعرفوا مواقع حججه، في كل بدعة حدثت، أو شبهة نزلت).

(تمسكوا بنور كتابه^(١))، أي يعلم الكتاب من محكمه^(٢) ومتشابهه، وتأويله وتنزيله، وجميع وجوهه.

(وعرفوا مواقع حججه)، وهو معرفتهم بمواقع الحجج بما يحتاجون إليه إذا سلم أهل الإلحاد، الذين قال فيهم [أمر المؤمنين] صلوات الله عليه: « وبقي رجال غَضُّ أبصارهم ذكرُ المرجع، وأراق دموعهم خوف المحشر، فهم بين شريد نَادٍ، وخائف مقموع^(٣)، وساكت مكعوم^(٤)، وداع مخلص، وثكلان مومع، قد أحللتهم التقية، وشملتهم الذلة، فهم في بحر أحاج، أفواههم ضامرة، وقلوبهم قَرْحَة، قد وعظوا حتى ملوا، وقهرُوا حتى ذلوا، وقُتِلُوا حتى تَلَّوا »^(٥).

(في كل بدعة حدثت) أي أحدث المبتدعون.

(أوشية نزلت) أي عمية بشبهة، وقد قدمنا الكلام في الشبهة.

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: « وإنما سميت الشبهة شبهة لأنها تشبه

(١) - في (م، خ): الكتاب. وفي (ج): كتاب الله.

(٢) - في (م، خ): يعلم الكتاب ومحكمه.

(٣) - في (ج): مقموع.

(٤) - في (ج): مكعوم.

(٥) - نهج البلاغة خطبة (٣٢) من خطبة فيها يصف زمانه بالمرور.

الحق، فأما أولياء الله فضيائهم فيها اليقين، ودليلهم سَعَتْ الهدى، وأما أعداء الله فدعاؤهم الضلال، ودليلهم العمى» (١).

(نزلت)، أي اتصلت من مثبه بها على مثال الحق.

(لهم من الناس في أذى وجهه، ومن الله سبحانه في كناية وحفظ).

أذى الناس لهم قلة المبالاة بهم، والاحتقار لهم، والإغماض لحقهم، وليسوا بالناس الذين قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا على المثال الذي شبههم به، وهو: «الجمج الرعاع»، وهو ذهاب الكثيف، بل صغير الحيوان، وقد أجهنوا أنفسهم في تذكرهم ووعظهم، وفي الانتزاع (٢) عنهم والمهرب منهم، والله عز وجل يكلوهم ويحفظهم من سطوتهم، واستباح المحظور منهم، حتى يعلم أن ذلك زيادة فيما يذلم عليه، ويكثر علمهم لديه، فهذا معنى قوله: (وهم من الله في كناية وحفظ).

ثم قال عليه السلام في وصفهم وقلة عددهم: (لهم الأقلون عدداً، والأعظمون عند الله قدراً).

ثم قال عليه السلام: (ولن تخلو أمة من مغتال لها، مفرق لجماعتها، وآخر داع (٣) إلى هداها وصلاحها).

(١) - نهج البلاغة الخطبة (٣٨) من كلام له (ع) وفيها علة تسعة الشبهة شبهة.

(٢) - في (هـ، ض): والأسراع.

(٣) - في (هـ، ض): دعلعا.

فداع إلى الهدى^(١) والصلاح، يجمع شمل الأمة بالوعظ والتذكير، والأمر والنهي، والجلد والتشهير، وداع بما يفرق هذه الجماعة، ويصد عن سبيل الطاعة، فداع الهدى والصلاح: (مَنْ نَظَرَ لِمَا عَدَلَتْ فِطْرَتُهُ، وَصَفَتْ طَبِيعَتُهُ).

هذا فيه تقديم وتأخير وإشارة وضمير، معناه مَنْ اعتدلت فطرته، أي: خلقه، وصفت طبيعته التي طبعه الله عليها، لما نظر بفكره، فوقع له بذلك النظر علم بأحواله التي طبعه الله عليها، وفطره من أصولها، وقدره بعد حصولها.

(وكان نظره بعين النصيحة لنفسه).

نصح نفسه لما نظر في الأدلة، وهي عين النصيحة — أي: نفسها — في كل ما يصلحه من أمر دينه ودنياه، فعبر عن الشيء بعينه، طَبَعَ رَكِبَتْ عَلَيْهِ الأَجْسَامُ، وَصُنِّعَ الْحَكِيمُ^(٢) عَلَى مَا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى اللَّهِ أَهْلُ الْعُقُولِ وَالْأَفْهَامِ، لما في ذلك من الصلاح للعباد والبلاد، وانتزاع التشبيه والإلحاد، حمحه^(٣) دالة عليه ومحجة مسلوكة إليه.

(١) - في (هـ، ض): فداع الهدى.

(٢) - في (ج): الحكيم.

(٣) - في (هـ، ض): حمه.

(قد ملّك عقله الحكم على هواه).

جعل العقل منه ملكاً، وهواه مملوكاً، فكان حاكماً عليه بما يجب عنده إذا خرج عن الطريق الحسنة إلى مدرجة القبيح، فسيح فيها مع كل ريح. والهوى، من القصد، ولا يخلو أن يقصد الحسن أو القبيح، والاعتقاد السقيم أو الصحيح، مع انقياده للعقل، أو مكابرتة له بالجهل، وهو الذي أشار إليه وعناه.

(وقيد شهواته بأسار الذل تحت سلطان الحكمة).

فسلطان الحكمة هو العقل، وهو مُقَيّد للشهوات.

(بأسار الذل) مأخوذ من الجبل الذي تُرْهط به بيد الأسير، وهو المستولى عليه في الحرب والمظفور به، فشبه ذلك كذلك، وباعث الشهوات الهوى المردي، والنوى المكدي، فصار الهوى يحكم العقل ذليلاً فما أراه إلى الحق سبيلاً، ورده عن جمّاحه، وصنّه عن صلاحه.

(فأسلمه ذلك إلى مباشرة اليقين بره).

يعني لما ملّك العقل على هواه، باشر اليقين بالله، حتى لم يختلجه الشك عن محبة اليقين^(١)، وصعد به إلى درجة المتقين.

(١) - في (هـ، ض): في محبة اليقين.

(فاستلان ما استوعر منه المرفون، واستأنس إلى ما استوحش منه الجاهلون^(١)).

سهل العقل عليه - من معرفة الله - ما استوعر على المرفين، الذين قعدوا عن النهوض في محجة العارفين. والذين مأخوذ من السهولة. والوعر مأخوذ من الخزونة^(٢)، أي: بان له نهج اليقين فسلكه، وعمي عليه مدرج المرفين فزكه، والترف مأخوذ من ترك العناية في الأشياء وأخذها بالتقليد في الأمور عند الدعاء، فاستأنس إلى ما استوحش منه الجاهلون من القيام والعناء وقلة الإتكال على الأولياء، واللبالة بالبحث والركون إلى التقليد.

(وصحب الدنيا أيام حياته، وقلبه معلق باخل الأعلى، لامتويه سامة ولافتور من طلب ما أميل من عيش مقيم).

أقام عمره في الدنيا وقلبه في محل الكرامة متعلق، وإلى منزل السلامة شتوق، وأي محل عال ومنزل ذي بال دل عليه العالم المقيت^(٣) فاستدل عليه الآم الخريت^(٤)، لم يقطع نشاطه سامة ولافتور، ولاقطع نياطه^(٥) ندامة

(١) - في (ص): فاستلان ما استوعر منه الجاهلون.

(٢) - الخزون: ما غلط من الأرض. القاموس.

(٣) - الثبت - بالضم - الحافظ. حكاة في لسان العرب ٩٠/٢٠ مادة (مقت).

(٤) - الخريت: الدليل الظاهر الذي يهتدي بأحراث القناوز وهي طرقها الخفية ومضائقها. تاج القروس.

(٥) - النياط: القواد، والأنواط: اللمايق. القاموس.

ولاغرور، حتى أخذ في طلب العيش المقيم، ورجب فيما رغب الله فيه من النعيم.

(قد أيقن بالخلّف فجاذّ بالعطيّة).

أي أيقن أن المستقرض منه وفّي، وأنه بسّني العوض مليّ.

(ذّله الله فاستدل منه، وعاطبه ففهم عنه، وأرشده لأبين الجَوَادِّ، فقبل منه أحسن الإرشاد).

نعم الدليل الذي لايجور، والوكيل في جميع الأمور، أَوْضَحَ للمستقلين عليه الدلالة، وأفصح للراغبين إليه في المقالة، فأمنوا من الزلل في الملاحظ^(١)، لَمَّا عِلِمُوا بالسُنن والفرائض.

(وعاطبه ففهم عنه) لما قصد به إفهامه، واعتمد بمأهله أعلامه، لطفاً منه له بالبيان، وعطفاً عليه بأجل الإحسان، وهو خلقه حياً لينفعه إذا عمل بطاعته رفعه.

(وأرشده لأبين الجَوَادِّ فقبل منه أحسن الإرشاد)، يبيّن له حادة الحق من الشريعة، فتوحّاهما بقبول منه لتلك الذريعة، لم يشرّد عن الله شرود البعير، ولا نأى بهابته عند مجيء النذر.

(١) - الملاحظ: جمع مدحضة وهي الزلزلة. القاموس.

(طية نفسه بكلما بذل في جنب الله).

قطع بسلاح الصبر سلطان البخل، فطابت نفسه بنفس البذل في جنب الله
في طاعته، وقد قيل: حَبُّ الله: أمير المؤمنين^(١)، وذلك غير خارج من طاعة
رب العالمين.

(هجم على اليقين).

أي باشر اليقين بعزم المتقين، فسكنت عنه نَفَرَة المستوحشين.

(وانس بالتقوى، فَضَمِنَتْ له النجاة).

فإن لم يَأْنَس^(٢)، بالتقوى حتى صير على البلاء وقيدته عن شهوات الدنيا،
وكان الله تعالى ضامناً له النجاة من سلطان الشهوات.

(وخرج من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان).

(١) - ذهب الـ هذا التفسير الإمام زيد في تفسير غريب القرآن ٢٧٤، ورواه غمرات الكوفي في
تفسيره ٣٦٦ عن علي بن الحسين . وذكر الطبرسي في مجمع البيان ١٦٧/٥ عن الإمام الباقر أنه
قال: نحن جنب الله .

(٢) - في (ج): بأن لم يَأْنَس. وفي هامشها: في نسمة: فإن لم يَأْنَس.. الخ، وفي الكلام غموض من
جهة المعنى ولعل اللفظ هكذا: فإن من أنس بالتقوى حتى صير على البلاء وقيدته عن شهوات
الدنيا كان الله تعالى ضامناً له بالنجاة.. أو فإن أنس بالتقوى حين صير على البلاء وقيدته عن
شهوات الدنيا كان الله.. الخ والله أعلم.

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «البلاء للمؤمن كالشكوك للدابة والعقال للبعير»^(١). وليس خروجه من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان، إلا بعلم يطرد به عنه الجهل، وحلم يُسَوِّد عليه العقل. والغمرة مأخوذة من الكثرة، والروح مأخوذ من طلب الرائحة.

(فأقام الدنيا مقامها الذي أقامها الله عليه، فاستهان بالعاجلة، وآثر العاقبة، ومهد لطول المتقلب).

قال الله تعالى: «إِنَّمَا هَلِكُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ» (غافر: ٣٩) وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر»^(٢). عرف أن الدنيا تمرُّها إلى خير أو شر، فصم على سجن نفسه فيها مدة قصيرة، واستهان بما فيها من عاجل لا يدوم، لينال في العاقبة أحلا يدوم، مؤثراً لخير العاقبة بعلمه، فصم على ما ينزل من مضض دهره.

(ومهد لطول المتقلب). مهد وطأته مأخوذ من الوطاء. طول المتقلب

(١) - لم أُنَفِّ عليه بهذا اللفظ.

(٢) - أخرجه المُرشد بالله في التمهيدية ١٦١/٢ و ١٦٣ و ١٦٩، ومسلم ٢٢٧٢/٤، والترمذي (٢٣٢٤)، وابن ماجه (٤١١٣)، وأحمد ١٩٧/٢، والحاكم ٦٠٤/٣، والطبراني في الكبير ٢٨٩/٦ عن أبي هريرة.

حيث طاب المقبل، والمنقلب في النعيم والفضل القليل.

(ولن يعدم أن يكون في الخلق من قد استبهم عن الفهم، وولج في مضائق الخيرة، أعمى حيران يدعو إلى العمى، ويقول: اعتزل البدع، وفيها اضطجع، ويقول اجتنب الشبهات وفيها وقع).

ولعمرك أن كونه يكون في المكلفين من هو في منزلة البهيمة عند العارفين، لَمَّا قَصُرَ في طلب العلم، وكفر بجهله صحيح الفهم، ودخل حيث لا يخرج به منه إلا بالعقل الرصين، والعلم المبين، أعمى عن الحق وبصره صحيح، حيران في مضيق الجهل ووراءه فسيح، وهو مع ما هو عليه يدعو غيره إليه، ويقول اعتزل البدع، وفيها وقع، لم يعتزل غير ذوي الألباب، ومن عنده علم الكتاب، واضطجع في ظلمات الباطل، ووقع في شبهات المسائل، وهو متبع لأنار أوليه، مقتد بأباه وذويه، وطعم على آثار من تقدمه من آباءه، وأخذ بسيرة قومه وأوليائه.

(أكثر ما عنده تقليد أسلافه، وانتشار أكابره، والإنسان على ما جرت عليه تربيته، والإلف إلى ما سبق إلى^(١) اعتقاده، ضنين بفراق عاداته).

أصل التربية مأخوذ من الزيادة من وقت الولادة في هذا الموضع، ولزوم

(١) - سقط من (ض): إلى. وفي (مد): إليه.

العادة، ومن سبق إلى اعتقاد شيء رسخ فيه ولم يخرج عن قلبه وفيه، إلا بمحد يستأصله، أو يخل يفصله، مع لطيف الأغذية، وشريف الأدوية، من مراهم الأطباء ومياسم العلماء، إن نظروا بعقول صافية، وأمروا بفصول شافية، بلغت القلوب عن عوائدها، وتقلب الحيوان عن مصائلها^(١)، حتى يسمح بالمفطنون ويجنح عن الرأي المأفون.

(لم يقسم التفحيش قلبه).

أي لم يشغل قلبه تفتيش الأمور، التي معرفتها سبب كل سرور.

(ولم يحدو طرق^(٢) البحث فكراً).

ولو اختار فكره طرق البحث، لسلم فيها من كل حزن ووعث.

(ولم يميزه المناظرة).

أي لم تفرق بينه وبين غيره.

(ولم^(٣) يعتوره الاحتجاج).

(١) - في (هـ ض): عن مزبدها.

(٢) - في (ج): لم يحدو طرق.

(٣) - في (ص): فلم.

أي لم يتناوله الاحتجاج، ولا يروح منه أهل اللجاج.

(ولم يتنسم روائح اليقين).

مثل ضربه عليه السلام، وعبرة يعرفها من اطلع^(١) على فنون الكلام،
فيمن أخذ في هذه المحجة^(٢)، وبعد في هذه الدرجة.

(ولانظر في العلل التي معرفتها نهاية الاستبصار).

يريد النظر في خلق الأجسام التي معرفتها على ما هي عليه تدل
على ذي الجلال والإكرام، لأن معرفتها على الحقيقة نهاية
الاستبصار، والنظر في العلل يولد العلم بالله تعالى لمن فهم وعقل،
وهي على ثلاثة أضرب: جسم، وعرض، وجوهر مُتَحَيِّز مشاهد.
والجواهر: جزء يتوحد منه الجسم، وذلك يوجب التبعض، وله حظ
في المسافة، فلذلك يدخل من قبيل الجسم عنده، ويستغنى بالعبارة^(٣)
عنه بالجواهر، والعرض غير مشاهد عنده ومتحيز، ولا يتحرز ولا له
حظ من المسافة، بل له حكم في الوجود.

(١) - في (ع، ض): أطل.

(٢) - في (ع، ض): المحجة.

(٣) - في (ج): عن عبارة.

والعلة في تسمية الجسم جسماً من اللغة، هو تجسمه وتشخصه وبيانه.

والعلة في تسمية الجوهر جوهرًا، هو [كونه] في اللغة أصل الشيء، وشخصه.

والعلة في تسمية العرض عرضاً في اللغة هو اعتراضه في الأوهام، وخروجه عن حدود الجواهر والأجسام، لأن كل اصطلاح جرى ممن يتكلم بلغة مخصوصة، وكان أقرب إلى الموضوع في تلك اللغة، فهو أولى، ومآلاته شيوخ المعتزلة في الأسماء الشرعية فتشبهها باللغة، والحجة عليهم في الجوهر من حيث قالوا بأجمعهم ووافقوا معتزلة الزيدية أن^(١) الجوهر مدرك بحاسة العين، ولم يصح عليه اللمس، هذا قولهم، فهذه العلل لا بد للمكلف من معرفتها على جملة أو تفصيل، وإلا لم يكن من الناضرين.

(مُتَوَسِّدُ غَمَرَةِ الاختلاف وخَيْرَةُ الفرقَة).

وتوسد الاختلاف هو مثل ضربه عليه السلام فيمن توسد وسادة لينام عليها، كذلك هذا نام على الاختلاف، وهو يظن أنه مع أهل الاتفاق والاتلاف، نقد عمره، وحاد في مذهب الفرقة دهره.

(١) - في (هـ، ط): في أن.

(غفل عن تمييز الأمور).

أي لَهَى عن معرفة الأحسام والأعراض، وسهَى سهو أهل العلل والأمراض، وقد يقال لمن هذه حالة: عقل عقل ولا لب له ولا عقل على المجاز لأعلى الحقيقة؛ لأنه لو كان كذلك نسب إلى طريقة البُله ونسب مافيه إلى الله إلى الوله^(١).

(لهو عقيم القلب عن لقاح الهدى).

شبهه بالعقيم الذي لا يولد، ولا يلحق أحداً فلا يولد^(٢) ولدًا لفساد طبيعته، أو لاعتقاد شريعته، وإن كان الله عز وجل من ذلك بريئاً، وكان بنا برأ حفيماً، لما تفضل به علينا من المصالح، وأنزل إلينا من المنادح^(٣)، مما ينسب إليه من العقوب، ويومئ لديه من فساد القلوب، وهو مأخوذ من لقاح النحلة ولقاح الفحل، ولقاح الهدى هو ما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إن القلوب تلحق بعضها بعضاً بالحكمة، فجالسوا أهل الحكمة»^(٤).

(١) - العبارة كذا في جميع النسخ.

(٢) - في (هـ، ض): ولا يولد.

(٣) - المنادح: المعطيات.

(٤) - لم أتف عليه في كتب الحديث بهذا اللفظ.

(ظمان إلى مرشد بحسن تبصرته^(١) ، وبربه الحق من وجوهه، وأنه ليس على يقين^(٢) مما اعتقد، والظن مُسْتَوَلٍ على قلبه، والشبهة مشتملة على بُهٍّ، قد سرى فيه دأؤه، واشتبه عليه دواؤه^(٣)، مزودد في حيرته، متزود من ثمرة نتاج إرادته، كثير الاحتياط، قليل النشاط، اعتقد مذهباً عن أهل التقليد والظن، قد وقف بين الصدق والتقليد، استولى على عقيدته ولم يوقن بصدق تجربته، فالشبهة تَرُدُّ عليه بالظنون، وتَقِيذُ إليه بما لا يكون، حتى سرت فيه أدواء الجهالات، وسنمت عنه أطباء المقالات، فردى^(٤) في ظلام الخيرة وأنياء، وتزود من ثمرة نتاج إرادته فانياً، لا يبلغ منزلاً ولا يقع^(٥) موقلاً، جرى بالاختلاط من لم يكن إلى النظر كثير النشاط [فاخيرة ثمرة، نتاج إرادته الاختلاط]^(٦)، ولكل أمر سبب، والعلل كثيرة، والأسباب متفاوتة، مجتمعة ومفترقة، لا يميزها إلا من وطئ أوائل الأمور التي يهجم بها على معرفتها).

إشارة منه عليه السلام إلى سبب مبین، وعلة من جميع العلل تبين، والأسباب متفاوتة ومفترقة، وذلك السبب هو يقع للحيوان، وتلك

(١) - في (هـ، ض): يعصر به، وهو تصحيف.

(٢) - في (ص): على اليقين.

(٣) - سقط من (هـ، ض): واشتبه عليه دواؤه.

(٤) - في (هـ، ض): تزودد.

(٥) - في (هـ، ض): ولا يفرج.

(٦) - سقط من (هـ، ض): ما بين المعكوفين.

العلّة عائدة عليه في كل زمان، علّلها الرحمن وسببها هدى^(١) الإنسان، وإن تفاوتت الأسباب في الاجتماع والافتراق، واختلفت العلل في الخلق والأرزاق، فليس يميزها إلا من وطئ^(٢) أوائل الأمور.

(التي يهجم بها على معرفتها) أي: إن هذه الأشياء أصولاً لا تُعرّف بالحنس^(٣)، ولا تكتشف إلا بالمعرفة عن اللبس، وليس يفوز بتلك المعرفة إلا من كان على هذه الصفة.

(ولكل شيء منها حدٌ متى تُعدي أسلم متعديه إلى الهلكة، لأنه جاز الحدود المضروبة له).

ومن عرف الحد^(٤) لم يجهل الحدود ووقف على تلك الأعلام، وقوف الخائف من الاقتحام، في لجج المهالك العظام، فلم يكن متعدياً لحد مضروب، ولا مردباً في ظلمات الغيوب.

(فواجب على كل بالغ عاقل أن ينتظر في مجاته).

وهذا يؤكد مقاله عليه السلام في أول الكتاب: (يجب على البالغ

(١) - في (هـ، ط): هذا.

(٢) - في (ج): إلا رجل وطئ.

(٣) - الحنس: التكر والتأمل.

(٤) - في (هـ، ط): الحدود.

المدرّك)، وقد ذكرنا الواجب وشرحناه شرحاً مستقصياً هنالك، فلا وجه لإعادته هاهنا، وكذلك تقسيم النظر وتحذير من لم ينظر من الخطر، لأنه يوديه إلى السلامة، ويسلكه في سبيل الاستقامة.

ولفظه النظر مشتركة يراد بها هاهنا التفكير، ويحتمل أن يكون التأمل والبحث، وهو من فعل الناظر، لأنه يمكنه أن يختار ضده، لأنه قادر على ذلك، ولا يجوز أن يضطره الله تعالى إلى النظر^(١)، بل يجوز منه تعالى تبييه عليه، لأنه لو لم ينهه عليه كان إغراءً له، وتكليفاً لما لا يطاق، وتلك طريق نجاة، وسبب سلامته من عذابه.

(ولن ينتفع ناظر بنظره إلا بسلامة قلبه من الزيغ، وطهارته من الهوى، وبرأته من ألف العادة التي عليها جرى، والقصد بإرادته ونبته إلى العدل والنصفة).

لن ينتفع متفكر بتفكره حتى يكون سليماً من الزيغ، وهو الميل عن الحق إلى الباطل، ومتطهراً من درن الهوى القاتل له إلى حب هذه الدنيا، التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حب الدنيا رأس كل خطيئة»^(٢).

(١) - في (هـ، ط): أن يضطره إليه تعالى.

(٢) - أورده المنذري في التزويب والترهيب ٢٥٧/٣ عن حذيفة ضمن حديث، ثم قال: ذكره رزين ولم أره في شيء من أصوله، وهو بلفظه في التواتر العطرة (٦١٨).

وسنين بعد الفراغ من شرح هذا الكتاب شروطاً تتعلق به من جهة أخبار
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، ونختم الكتاب بها. ولا يقول أحد هي
بخارجة من شرح هذا الكتاب، بل هي فيه وشرح لشروط الهادي عليه
السلام المملة لمعاينة.

(وبراءته من ألف العادة التي عليها جرى) يكون القلب مبرأ من كل عادة
له تقدمت من طريق الجهل، التي كان عليها، والغفلة التي آل إليها.

(والقصد بإرادته ونيتة إلى العدل والنصفة)، القصد هو اعتماده بإرادته
ونيتة، وهذه ثلاث كلمات بمعنى واحد، وإن كانت العبارة فارقة بينها على
مقتضى اللغة إلى العدل في لفظه ولحظه وحركته وعونه ليتظلمه ذلك،
والنصفة في كل ما يتعلق به في نفسه وغيره.

(وإعطائه كل أمر من الأمور بقسطه، والحكم عليه بقدره).

أي يعطي كل شيء من ذلك حقه من نفسه، ويحكم على ذلك الأمر
بقدره، ولا يكون جائراً في الحكم ولا سائراً في الظلم.

(وأخذ نفسه بالوظائف المؤدية له إلى النجاة).

أي يحرث نفسه على فعل الطاعة المؤدية له إلى النجاة من العذاب.

(وحراسة قلبه من الأمور المُنسِئة له إلى الضلال).

وتلك الأمور هي: الجهل، والمسوى، وإصغاء القلب إلى شهوات الدنيا،
فمن حَرَسَ نَفْسَهُ منها نَجَا؛ لأنها تُسَلِّمُهُ إلى الضلال.

(والخاتمة بينه وبين حُسْنِ الاصطفاء، وإصابة^(١) الصواب، وترك
التقليد).

وهذا على مجاز الكلام، وإن كانت لاتعقل شيئاً، بل أنه إذا اختار هذه
الأشياء وفعلها بالقصد والنية والميل إليها بالكلية، قيل ذلك مجازاً لاحقيقة،
لأنه لا يكون مصطفى حتى يصفو، ويكون مصيباً بينه ومنيباً على جماع
جهله، ويترك التقليد، ويعتمد على النظر والتقيد، قال بعض أهل النحلة فيما
يتسمى بالتصوف، وكان ممن يظهر التَّقَشُّفَ، وروي أنه الصاحب إسماعيل
بن عباد^(٢):

ولست أنحل هذا الإسم غير فتى صفي قُصُوي حتى لُقِّب الصوي

(١) - في (ص): واعتبار الصواب.

(٢) - إسماعيل بن عباد بن العباس أبو القاسم الطالقاني المعروف بالصاحب ابن عباد، أحد العلماء
الأدباء المشتهرين، ولد سنة (٣٢٦ هـ) في الطالقان من أعمال ترمين، واستوزره مؤيد الدولة ابن
بويه، وكان من توادع الدهر علماً وفضلاً، وجودة تدبير، له تصانيف جليلة، وكان نبيل السيد
الإمام أبي طالب (المؤلف) وأبيه للزهد بها لله ويتصدهما بالمسألة ويقربهما في المجالسة، توفي
رحمه الله بلخي سنة (٣٨٥ هـ)، ونقل إلى أسفهان ودفن بها. انظر: معجم الأدباء ٢/٢٧٣،
الأعلام ١/٣١٦.

(ويكون طالباً لقيام الحجّة).

أي أن يكون ناظرًا، أي منتظر الإمام، حتى يقوم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(لازمًا لمنازل القرآن، متمسكًا به، مؤثرًا له على ماسواه متمسكًا للهدي فيه^(١)).

معناه أن يكون الإمام مؤثرًا له على ماسواه من الأنام^(٢).

(فلن يعدم الهدى مَنْ قَصَدَهُ^(٣)).

أي لن يعدم الهدى من قصد الإمام اللازم لمنازل القرآن، لأنه له ترجحان، فمن سأله نجاء، ومن اتبعه اعتدى.

(لأن الله جل ذكره ضمن لمن اتبع هداه ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة).

(١) - سقط من (هـ، ح): متمسكًا للهدي فيه.

(٢) - (ج): معناه أن يكون الإمام لازمًا لمنازل القرآن، متمسكًا بعصمة الإمام على ماسواه من الأنام.

(٣) - (ج): من قصد قصده، والملتب من تسعة للذين ضمن مجموع كتب الفوائد.

نَعَمْ الضَّعِيفِينَ اللَّهُ لَمْ اتَّبِعْ هِدَاهُ، إِلَّا يَضِلُّ عَنْ طَرِيقَةِ الْأَمْرَارِ، وَلَا يَزِلُّ
فِي شَقَى فِي الْأَخِرَةِ مَعَ أَهْلِ النَّارِ.

(وَيَحْتَلِلُ هَذِهِ الشَّرُوطُ يَسْتَبَانُ الْبِرْهَانِ، وَيُسْتَشْفَى الْغَامِضُ مِنَ
الصَّوَابِ، وَتَسْتَبَانُ دَقَائِقُ الْعُلُومِ).

وشرح الشروط نَحْنَمُ الْكِتَابَ بِذِكْرِهَا، وَالشَّرُوطُ هِيَ عَلَامَةٌ مُؤَثِّرَةٌ لَهَا
حُكْمٌ شَرْعِيٌّ عَقْلِيٌّ، لَا يَخْرُجُ عَنْهَا مِنْ شَرْطَتِ عَلَيْهِ، وَلَهَا مَسَاحٌ فِي اللَّفْظِ
مَأْخُودٌ مِنْ شَرْطِ الْحُجْمِ.

(يَسْتَبَانُ الْبِرْهَانُ) أَيُ يُعْرَفُ الْحَقُّ بِهَا وَعَلَيْهَا.

(وَيَسْتَشْفَى الْغَامِضُ مِنَ الصَّوَابِ)، أَيُ يُنَظَرُ بِالِاجْتِهَادِ، وَهُوَ مَأْخُودٌ مِنْ
الشُّكِّ، وَهُوَ الثَّوْبُ الرَّقِيقُ الَّذِي يَمُودُ عَلَى الْغَيْرِ مَبْلُغُهُ مِنَ الصَّوَابِ الَّذِي
أَصَبَتْ بِهِ الْحَقُّ.

(وَيَسْتَخْرِجُ^(١) دَقَائِقُ الْعُلُومِ) أَيُ يَطْلُعُ عَلَى مَادِقِ مِنَ الْعُلُومِ الْعَقْلِيَّةِ
وَالشَّرْعِيَّةِ.

(وَيَهْجُمُ عَلَى مَبَاشَرَةِ الْيَقِينِ بِرَبِّهِ).

أَيُ يَطْلُعُ عَلَى مَا يَرْتَفِعُ بِهِ عَلَى حَقِيقَةِ الرُّبُوبِيَّةِ.

(١) - (هـ، ض): وَيَسْتَمِرُّ. وَتَقْدَمُ فِي اللَّحْنِ: تَسْتَبَانُ.

(لبيتهك الشكوك عن قلبه).

يعلم الحق يقطع بذلك أسباب الشك عن قلبه.

(ويؤيد بنيته).

أي يعان على ذلك بخاطر في نيته ينيهه من سيرة غفلته.

(ويصعد في درجات اليقين بربه).

رفا في الملوكوت، لما صغى عقله نظر في قدرة الحي الذي لا يموت، فاعترف بالعبودية، لما انكشف له حقائق الربوبية يصعوده في درجات اليقين إلى عليين.

(أولئك أهل العقول الراجحة والفطن الصحيحة، والأراء السليمة).

هم الذين عقلوا عن أمر الله ونهيه، فرجحت عقولهم، وصحت فطنتهم، من مرض الجهل، وسلمت آرائهم من الفساد والخيال.

(أولئك بقية الله في خلقه، وأحياؤه من عياده، وخلصاؤه من بريته، أولاد أرضه، ومعادن دينه).

أي أبقي الله ذكرهم في خلقه أحياء وأمواتاً، كما قال أسير المؤمنين: «العلماء باقرون ما بقي النهر، أعيانهم مفقودة، وأمتا لهم في القلوب موحودة» .

(وأحياؤه من عباده)، هذه الصفة لاتليق بالله تعالى في الحب والبغض إلا على سبيل المجاز، وإن كان قد ورد به السمع، فلامساغ له في العقل.

(وخلصاؤه من برئته) لم يستخلصهم حتى خلصوا، ولم يَتَصَفَّهِمْ حتى صفوا، خلصوا من الذنوب، وصفوا من كدر العيوب، فنالوا بهذه الصفة من الله تعالى القرب والمعرفة، ونيل الكرامة والزلفة.

(من برئته) من برأه الله وذراه اسم لذلك سماه، وبرئته لنا ففهمنا معناه.

(وأوتاد أرضه) أحلهم شبيه بالوتد من الجبال التي تشد الأرض من الزوال، فهم للخلق أوتاد، ولهم أعماد، لايزولون ساوحدوا، ولايخلون مافقدوا. (ومعادن دينه) أحسن من معادن الجواهر، وأزین من كل رائق للعبون فاخر، معادن الدين، وسدنة علم رب العالمين، وسلالة النبيين، وأئمة للمؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين.

انتهينا إلى شرح الشروط التي تقتضيها الجملة التي أوردناها عليه السلام في ذكر ما يكون عليها من المؤمنين ذوي الاستنباط لغامض العلم بالعقل الرصين، والاحتياط لشعاع المؤمنين، ومن يكون حجة في زمانه على الأمة بعد النبيين والأئمة، من يلجأ إليه في الفتوى ويلجأ إليه في الدين والدنيا.

وكان أبو العباس أحمد بن إبراهيم الحسني^(١) رحمه الله تعالى يذهب إلى

(١) - فليد الإمام الحافظ شيخ الأئمة أحمد بن إبراهيم الحسني المعروف بأبي العباس، قيل: لم يدع شيء من فنون العلم إلا طار في أرحائه، وهو تلميذ الإمام الناصر الأطروش، وشيخ الإمامين -

بن الفتوى لا نخل إلا لمن قد عرف طرفاً من الأصول والفروع، وعرف
 المسائل التي اختلف فيها الأئمة والفقهاء من العامة، وعرف مسائل
 الاجتهاد، ويكون عالماً بجملة من اللغة العربية وحقائقها، وبجازها،
 والأسماء اللغوية، والشرعية، والعرفية، وما الذي يجوز أن يراد بالعبارة
 الواحدة، وما الذي لا يجوز أن يراد، ويعرف هل يجوز أن يكون في القرآن
 محاز، ومتى يحمل الخطاب من الله على المحاز، ومتى يحمل على الحقيقة
 والمحاز معاً، ومتى يدخل التعارض في الكلامين، وكذلك في الاجتهادين،
 وما يتصل بهذا الجنس من طرف من علم النحو والإعراب، وما في الفقه
 من الخاص العام، وما حقيقتها، ويعرف مقتضى العموم، ويعرف ما الذي
 يقتضي ظاهر الأمر والنهي، وإذا تعارض الظاهران وكانا يفيدان حكماً
 شرعياً كيف يكون الحكم فيهما؟ وما يتصل بهذا الباب من أصول الدين،
 حتى يعلم ما يجوز على الله وما لا يجوز، ولا يحمل ظاهر القرآن على خلاف
 ما دلل عليه العقول، فإن هذا قد ضل فيه كثير من الأمم، وزلت عنه أقدام
 من جهله وظلم، ولم نقل ذلك ولم نشرط هذا الشرط من أولئك، ولا شدد
 بهذا التشديد إلا نهياً للأمة من التقليد، وزجراً لمن يغني بالتوهم من الكتب
 في شواذ المسائل^(١)، وحفظاً على غير من يعلم غير طائل، فليثق الله تعالى

المجلدين أمي طالب والمويد بالله، توفي سنة (٣٥٣ هـ). انظر: طبقات الزيدية - خ -، مطلع
 فيدور - خ -، أعيان الشيعة ٤٦٩/٢، فهرس أسماء علماء الشيعة ومصنفاتهم ٢١ رقم (٣٤).
 (١) - في (ض): في سواد البياض.

من سَمَحَ^(١) في هذه الطريقة، وأثنى في العلم على غير حقيقة.

وأما قوله عليه السلام^(٢): (فأما أحكامهم فمأكان جميعاً منها حقاً فإن
يقر ومأكان باطلاً ينقض) يعني أحكام أهل البغي إذا صارت في يد من حكم
هم بها، وظهر الإمام عليهم فاستولى على بلادهم، فإذا رفع إليه حكمهم
فَعَلَ ذلك، فإما أن يولي قضاء المخالفين، ويجعل أحكام الشريعة إلى غير أهل
الدين، فهذا مالا يَحِلُّ له أن يفعله في المسلمين، لأن هذا يكون تشريعاً لهم
وإلزاماً، ورفعاً لمنزلتهم وإعظاماً، وعليه أن يعزهم عن القضاء، ويهينهم على
قدر ما يرى، ليكون ذلك أقرب إلى الولاء والبراء، حتى يسلس له في قياده،
ويعرف منه الرجوع عن فساد اعتقاده.

ولقد علمنا في زماننا ورأينا ونقل عن غير واحد إلينا من هؤلاء الشافعية
والحنفية من التَّغْيِير في الفروع والإمعان في الاستدلالات فيها والتضليل
لبعضهم بعضاً، والتشديد في ذلك، مع إجماعهم أن بعضهم لا يرى الصلاة
عُخِفَ من عُلِمَ منه خلافاً في ذلك، مع إجماعهم أن الفروع أهون مآخفاً
وأبعد من المآثم، والأصول هي تقتضي التشديد، فقالوا فيمن اشترى عشرين
بيضة ووجدوا فيها بيضة مذنبة قولاً بسيطاً^(٣). وقالوا فيمن اشترى شاة

(١) - سمح بمعنى ذهب ومضى.

(٢) - لم أعرف من هو القتال، ولعله يعني الإمام للفاذي ويكون هذا القول مشهور عنه في بعض كُتُب.

(٣) - يعني مبسوطاً في بطون الكتب.

نرجعها مصرقة، فأوردوا فيها من المسائل مائة الأوراق، وتجاوز الإسهاب والإغراق، فإذا جاءوا إلى مسائل الأصول وذكروا أدلتها وبيان مآلها الله على عظمتها ووجدانته، وعلى البعث والنشور، وعلى صدق النبيين والمرسلين، وعلى إثبات معجزاتهم وآياتهم، وجدنتهم خرساً لا ينطقون إلا همساً.

ولو سألت عراقياً فقلت: لم قال أصحاب أبي حنيفة في رجل صلى الظهر حمساً كذا وكذا، وكيف يكون الظهر حمساً والظهر في الشريعة أربع ركعات لاحس؟ فقال: فقرر وأورد فحسراً، وثبت فيه الحمية والآية والعصية.

وكذلك إن سألت الشافعية لم قال المزني في أول كتابه: «هذا ما اختصرت من علم الشافعي». والعلم هو الذي في القلب، وكيف يختصر مآل القلب؟ ولم قال بعد ذلك - مع إعلاته نهيه عن تقليده وتقليد غيره -: وقد حوز الشافعي تقليد الصحابة في رسالته القديمة، وقال: إذا اختلفوا أخذ بقول الأئمة فيهم، أو بقول أعلمهم. ورجحه على القياس، وقال في موضع: قلده تقليداً لعثمان.

وكيف يرضى بهذا عاقل يريد الله واليوم الآخر وإنما يرضى بهذا من يتسوق به عند العوام، ويتغنى به جاهلاً عند الطغام، ولقد ذم الله تعالى من لم يتم بالحجة والجدال، وغفل غفول ربات الحجال ﴿أَوْ مَنِ انْشَأَ فِي الْغَلِيَةِ وَفُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ [الرعر: ١٨] .

وقال عز من قائل: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى

بَلِّغْ أَمَّا إِلَيْهِمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ [البقرة: ١١١] ونظايرها من القرآن كثير.

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذ منه فقد أخذ بحظ وافر»^(١).

وقد بعث الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليعلم الناس الخير فقال سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: ١٢٩].

فمن كان عالماً وعلم ماعنده فهو خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولهذا روي عن المسيح أنه قال: «من عَلَّمَ وَعَمِلَ وَعَلَّمَ دُعِيَ عَظِيماً فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ».

ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ثلاثة لا يستحق بحقهم إلا منافق بين النفاق: الإمام الملقسط، وذو الشبهة في الإسلام، ومُعَلِّمُ

(١) - هذا جزء من حديث أخرجه ابن حبان ٢٨٩/١ (٨٨)، وأبو داود (٣٦٤١)، وابن ماجه (٢٢٣)، والطحاوي في مشكل الآثار ٤٢٩/١ عن أبي الدرداء، وقال ابن حبان في التلخيص ١٦٤/٣: حديث العلماء ورثة الأنبياء. أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان من حديث أبي الدرداء، وضعفه الدارقطني في الغلال، وهو مضطرب الإسناد ثقة الترمذي، وقد ذكره البصاري في صحيحه بغير إسناد.

لغيره»^(١).

وإذا علم العاقل أن شيئاً يدينه من الواجبات وترك المعاصي وغلب على ذلك، ويكون قلبه عند ذلك أدنى إلى ما ذكرناه وأقرب، تمكن من فعله وحب عليه، كمقامه وخروجه إلى محله، كان أقرب إلى فعل الواجبات، وترك المعاصي، وأمكنه إليها، وحب عليه كذلك، وصار فرضاً لازماً، لأن ما قرب من واجب أو ترك قبيح فهو واجب، وكذلك الصناعات أو معاشرة القرباء ومجالسة الأولياء والأصفياء.

وروي عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من تعلم العلم ليباهي به وبمباري به السفهاء، وبمباري به في المجالس لم يرحم رائحة الجنة»^(٢).

وفي بعض الأخبار: «يؤمر بالعالم الفاسق إلى النار قبل عبدة الأوثان»^(٣).
وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «لا يدخل الجنة من في قلبه من الكبر وزن حبة من خردل»^(٤).

(١) - أخرجه الرشيد بالله في الحماسة ٢/٢٤٠، والطبراني في الكبير ٨/٢٣٨، والمطيب في تاريخ بغداد ٨/٢٢٧ عن أبي أمامة.

(٢) - الحديث روي بصيغ مختلفة وطرق متعددة الظهور في موسوعة أطراف الحديث ٨/١٩٦ - ١٩٧.

(٣) - لم أتف عليه بهذا اللفظ.

(٤) - أخرجه نحوه مسلم (٩١/١٤٧)، و(١٤٨)، وابن ماجة (٤١٧٣)، وأحمد (١/٤١٢)، وأبو داود (٤٠٩١)، والترمذي (١٩٩٨)، وابن حبان (٢٢٤) عن عبد الله بن مسعود بلفظ: لا يدخل

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: « إذا كان يوم القيامة فأول من يُدعى بِرَحْلِي جمع القرآن، فيقول الله له: عبيدي ألم أعلمك ما أنزلت على رسولي؟ فيقول: بلى يارب. فيقول: ماذا عملت فيما علمت؟ فيقول: يارب كنت أقوم الليل وأصوم النهار. فيقول الله تعالى: كذبت بل أردت أن يقال: فلان قاريء، وقد قيل. إذهب فليس لك اليوم عندنا شيء. ثم يدعى بصاحب المال فيقول الله عز وجل: عبيدي ألم أنعم عليكم، ألم أفضل عليكم، ألم أوسع عليكم؟ فيقول: بلى يارب. فيقول: فما عملت فيما آتيتك؟ فيقول: يارب كنت أصل الرحم والصديق وأفضل. فيقول الله تعالى: كذبت، بل أردت أن يقال: إن فلاناً حواد، فقد قيل. إذهب فليس لك عندنا شيء. ويؤتى بالمقتول فيقول الله تعالى: عبيدي فيما قتلت؟ فيقول: يارب فيك وفي سبيلك. فيقول: كذبت بل أردت أن يقال فلان حريء، فقد قيل. إذهب فليس لك عندنا شيء » .

قال أبو هريرة: ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على ركبته فقال: يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تعالى تسعر بهم النار.

والعالم من أهل البيت عليهم السلام مع ظهور ورعه وفقهه أول من نقلت عنه الأخبار، ولا يبعد ذلك من علماء شيعتهم على هذا الشرط، لأن

الجنة أحد في قلبه مقال حبة خردل من كبر.

بأخذ الشريعة منهم أول، لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إني نازك فيكم ما إن تمسكنم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعزتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الخوض»^(١).

وروى أيضاً في الخبر الظاهر أنه قال صلى الله عليه وآله وسلم: «مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى»^(٢).

وقال في أمر المؤمنين عليه السلام خاصة: «من أحب أن يتمسك بقبض الياقوت الأحمر الذي غرسه الله تعالى في جنات عدن فليتمسك

(١) - تقدم تخريج هذا الحديث.

(٢) - أخرجه الإمام الحافظ في الأحكام ٥٥٥/٢ بلاغاً، وأخرجه الإمام أبو طالب (المؤلف) في الأمالي ١٠٥، والإمام المرشد بالله في الأمالي الخمسية ١٥١/١ و١٥٦، وابن المغازلي الشافعي في اللغات ١٣٣، والحموي في ترقيد السمطين ٢٤٦/٢ رقم (٥١٩)، والطبراني في الكبير ٤٥/٣ رقم (٢٦٣٦)، والهاكم في المستدرک ١٥١/٣ و٣٤٣/٢ عن أبي زر الطحيري، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٠٦/٤، والطبراني في الكبير ٣٤/١٢ (١٢٣٨٨)، وابن المغازلي الشافعي في اللغات ١٣٢، والطبراني في ذخائر العقبى ٢٠، وقال: أخرجه الثلاثة. عن ابن عباس. وأخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخمسية ١٥٤/١، والطبراني في المعجم ٨٥/٢ (٨٥٢) عن أبي سعيد الخدري.

وأخرجه الإمام علي بن موسى الرضا في الصحيفة المطبوعة مع المجموع ٤٦٤، والطبراني في ذخائر العقبى ٢٠ عن علي، وقال: أخرجه ابن السري.

وأخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٩١/١٢ عن أنس بن مالك. وأخرجه ابن المغازلي الشافعي في اللغات ٢٣٣ عن سلمة بن الأكوع، بالفاظ مختلفة.

نحب علي^(١) عليه السلام.

ومثل ذلك كثير يطول شرحه، قد رواه المخالف والموافق.

وروي عن جابر الأنصاري أنه سئل عن علي عليه السلام فقال: ذلك
حجر البشر.

وأما الحسن والحسين فهما أبناء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
كانت الصحابة يدعوهما بذلك.

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «كل بني بنت
يتمون إلى أبيهم غير ابني فاطمة فأنا أيوها وعصيتهما»^(٢).

وقال فيهما: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما حجر
منهما»^(٣) وهذا يقتضي أنهما سيدا المتقين والعبادين والزاهدين والعالمين،
لأن أهل الجنة من المكلفين هذه صفاتهم، وروي أيضاً: «الحسن والحسين

(١) - أوردته ابن الجوزي في الموضوعات ٣٨٧/١ من طريق الدارقطني عن الحسن بن علي بن زكريا
عن الحسن بن علي بن راشد عن شريك عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطيب
عن زيد بن أرقم.

(٢) - أخرجه الحاكم ١٦٤/٣ عن جابر بنلقط: لكل بني أم عتبة يتمون إليهم إلا ابني فاطمة فأنا
واليهما وعصيتهما. وصححه، وأخرج نحوه الخطيب ٢٨٥/١١ عن فاطمة، والطبري في ذخائر
العقبى ١٢٦ عن عمر.

(٣) - رواه الإمام الهادي في كتاب العدل والتوحيد ٦٩ (رسائل العدل والتوحيد) مرسلًا، وابن
عساكر في ترجمة الإمام الحسن ٧٨، والحاكم ١٦٧/٣ وغيرهم عن ابن عمر.

بإيمان قاما أو قعدا»^(١).

وروي أيضاً عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من أحبهما في الجنة ومن أبغضهما في النار»^(٢).

وروي عن أبي هريرة أيضاً قال: نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال: «أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم»^(٣).

هذا آخر ما انتهينا إليه في هذا الفصل الذي شرطناه من الأخبار، وملنا إلى الاختصار لأنها عند أهل الأحاديث كثيرة، وفي كتب العلم حجة غفيرة، ولا يسعها كثير الأوراق، ولا هذا موضع المثل بها والإغراق، لأمر في كتابنا هذا أشرنا إليه، ولعل من استيفائها في فضلهم وقتنا لديه، وإلى الله سبحانه نرجع في الثواب إنه كريم وهاب.

اللهم إليك تقربت بشرح الكلام، رجاء لما يحصل لي منك عليه من الثواب والإتعام، وصرفت همتي فيه عن أيادي الأنعام، واعتمدت لك ليوم فقري ياذا

(١) - هذا الحديث متداول مشهور عند أصحابنا، ولم ألق له على سند.

(٢) - أخرجه غيره الحاكم في المستدرک ١٦٦/٣ عن سلمان وله شواهد كثيرة. انظر عنها فضائل الحصة ٢٤٩/٣ وما بعدها.

(٣) - أخرجه أحمد والطبراني كما في مجمع الزوائد ١٩٦/٩، والحاكم ١٤٩/٣ عن أبي هريرة. قال اللقي في الأبحاث السددة ٢٤٢: وفي معناه عدة أحاديث بعضها بعضهم وبعضها يخص الحسن والحسين فمسحورهما بقيد التواتر للثوري، وشواهدنا لا تخصي، فمن كان قلبه قابلاً فهو من أوضح الواضحات في كل كتاب ومن ينو قلبه للامتنع لمعاته بالتطويل. انتهى بتصرف.

الجلال والإكرام، فاغفر لي جميع الأثام، وتقبل مني ما أردت به وجهك في هذا المقام، وما عملت فيه من خطأ أو زلل أو خالطني ما لا يرضيك مني فيه عند العمل، فتغمده بعفوك، والطف لي بالعون على أداء شكرك، والانتباه في أوقات الغفلة لذكرك، وصل على نبيك الأمين وأهله الطيبين الأخيار وسلم تسليماً.

ثم وكمل وانتهى شرح البالغ المدرك بعون الله ولطفه وتوفيقه وإعانه فله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً حمداً دائماً سرمداً لا ينحصر وله الشكر على ذلك والفضل على ما هنالك وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى عترته الطاهرين السابقين والمقتصدين والحمد لله رب العالمين.

الفهارس

لهرس الآيات مرتبا على حروف المعجم

- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَرٌّ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١]..... ٥٥
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [الزمر: ٣]..... ١٠٧ + ١٠٩
- ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [الصافات: ٥١]..... ٧٣
- ﴿وَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ تَبَيَّنَ﴾ [ق: ٦]..... ٤٣
- ﴿وَلَمْ يَنْشَأْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ مُبِينٌ﴾ [الزمر: ١٨]..... ١٤٥
- ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا حِسْرَةُ يُوسُفَ﴾ [الدخان: ٢٤]..... ١٠٩
- ﴿وَنَسَا عَلَيْهِمُ الْمَاءَ الدُّنْيَا نَسَاءً وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ [غافر: ٣٩]..... ١٢٨
- ﴿سُحُبٌ مُّشْرَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْغُرُوبِ وَالْمُحْضَرِّ عَنِ الْمُنَاجِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]..... ١١٣
- ﴿وَلَمَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ غَفَرْتَ وَأُزِّتْ وَأُتْبِتْ﴾ [الحج: ٥]..... ٦٦
- ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٥٢]..... ٦٨
- ﴿قُلِ اتَّقُوا مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١]..... ٥٠
- ﴿قُلِ لِّمَنِ اسْتَمَعْتَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَقُولُوا﴾ [الإسراء: ٨٨]..... ٧٣
- ﴿قُلِ نَسَاءُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [النساء: ٤٩]..... ٦٤
- ﴿قُلِ مَنْ لِّتَشْكُرُوا بِالْأَشْجَرِ مِنْ أَشْجَالٍ الْفَيْنِ ضَلُّ﴾ [الكهف: ١٠٤]..... ١٠٧
- ﴿كَانُوا لَا يَتَنَبَّهُونَ عَنْ سُكْرٍ قَلِيلَةٍ لِّئِنْ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [المائدة: ٧٩]..... ٥٨
- ﴿لَطَمْنَا عَلَى آذَانِهِمْ﴾ [يس: ٦٦]..... ١٠٩
- ﴿فَمَا هِيَ إِلَّا حَتَاتُ الدُّنْيَا تَمُوتُ وَتَحْيَا﴾ [الباقية: ٢٤]..... ٤١
- ﴿وَمَنْ لِّدَعْوَى بَعَثَ فِي الْأُمَمِ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]..... ١٤٨
- ﴿وَلَمَّا الْفُؤُوسُ رُوِّحَتْ﴾ [التكوير: ٧]..... ٥٩

- ﴿وَأَخْصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَبِينًا وَلَا تَفْرُقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣] ٩٧
- ﴿وَتَعَارَفُوا عَلَى الْهِبْرِ وَالْقُرَى وَلَا تَعَارَفُوا عَلَى الْإِسْمِ وَالْعُدُونِ﴾ [المائدة: ٢] ٥٨
- ﴿وَيَسِّرْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زَمْرًا...﴾ [الزمر: ٧٠ - ٧١] ٦٤
- ﴿وَيَقُولُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى...﴾ [البقرة: ١١١] ١٤٦
- ﴿وَرَضِيَ رَبُّكَ أَنْ لَا يَكْفُرُوا إِلَّا بِآيَةٍ﴾ [الإسراء: ٢٣] ١٠٧
- ﴿وَرَضِينَا إِلَى نَحْنُ إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ...﴾ [الإسراء: ٤] ١٠٧
- ﴿وَرَتَّكُنْ بَيْنَكُمْ أُمَّةٌ يَدْخُلُونَ فِي الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ...﴾ [آل عمران: ١٠٤] ٥٨
- ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء: ١٤] ٦٣
- ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ نَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَخَوَّفَهُهُمْ﴾ [الزمر: ٦٠] ١٠٦، ١٠١
- ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣] ١١٣
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [النساء: ١] ٣٣
- ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١] ١٠٦
- ﴿يُدْخِلُ فِي صُورِ النَّاسِ﴾ [الناس: ٥] ١١٨

فهرس الأحاديث مرتبا على حروف المعجم

- أني أقرؤكم ٨٦
- أصحابي كالنجوم ٨٤
- أعرفكم بالخلال والحرام معاذ بن جبل ٨٦
- أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم ١٥١
- أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي ٧٩
- إذا رأيتم معاوية يتخطب على منبري فاضربوا عنقه ٩٩
- إذا كان يوم القيامة فأول من يُدعى برَحَل جمع القرآن ١٤٨
- إضمنوا لي ستاً أضمن لكم الجنة: لا تظلموا عند قسمة مواريتكم. ١٠١
- إن الرجل يكون من أهل الصلاة والصوم والزكاة والحج، وما يجزى ٥٣
- إن القلوب تفلح بعضها بعضاً الحكمة، فجالسوا أهل الحكمة ١٣٣
- إن في جسد ابن آدم بضعة إذا صَلَحَتْ صَلَحَ الجسد، وإذا فسدت فسد الجسد ٥١
- إن هذا سرير الأمر بعدي - يعني معاوية - فمن أدركه منكم وهو يريد فليقر بطلته ١٠٠
- إنما بُدِّعَ الخيرُ كله بالعقل ولادين لمن لا عقل له ٥١
- إني تارك فيكم ما إن تمسككم به لم تزلوا من بعدي أبداً كتاب الله ٨٤، ١٤٩
- البلاء للمؤمن كالضكال للذابة والعقال للبعير ١٢٨
- تم نقضي ؟ قلنا لمعاذ ٨١
- ثلاثة لا يستخف بهمهم إلا منافق بين النفاق: الإمام المقسط، وشر الشية في الإسلام ١٤٧
- حب الدنيا رأس كل خطيئة ١٣٦
- الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا ١٥١
- الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبرهما عمر منهما ١٥٠

- ١١٥..... مخرج هو وأسير إلى السوق ليشترى قميصاً ومعه اثني عشر درهماً.
- ١١١..... عبر الطلائع أربعمائة.
- ٧١..... ذهبي إلى طعام يسير، فأكل منه الحنم الفقير، والعدد الكثير.
- ١٢٨..... الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر.
- ٩٦..... سنفق أسير ثلاثاً وسبعين فرقة كلها ناجية إلا فرقة.
- ٩٦..... سنفق أسير على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة فإنها هي الناجية.
- ١٢٠..... العلماء باقون ما بقي الدهر، أمثالهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موحدة (علوي).
- ١٤٦..... العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يروثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن.
- ٨٥..... علي ألفضاكم.
- ٥١..... يوم لره عقله، ولادين لمن لا عقل له، ولا عقل لمن لادين له.
- ٨٠..... كان يبعث السعاة والعمال إلى النواحي، وبأمرهم يأخذ الصنقات وسائر الحقوق.
- ٧١..... كان يطلب إلى حطب جذع قبل أن ينصب المنبر، فلما نُصِبَ وقول.
- ٩١..... كان يسير القنق، فإذا وجد فحوة نص، وأنه كان يقطع إذا تلم.
- ١١٧..... لكرهاء رداء الله.
- ١٥٠..... كل من بنت ينتمون إلى أبيهم غير ابني فاطمة فأنا أبوهما وعصيتهما.
- ٦٥..... كل مولود يولد على الفطرة.
- ٥٢..... لاتصبروا بإسلام امرء حتى تعرفوا كنه عقله.
- ٩٧..... لاتكونوا إبعة تقولوا إذا أحسن الناس أحسننا وإذا أساء الناس أسأنا.
- ٨٧..... لاتنطح فيها عتزان.
- ٨٧..... لاتشفعوا من اللبنة بشيء.
- ٦٢..... لاتنظر إلى صغر الذنب، وانتظر إلى عظم من عصيت.
- ٩٢..... لاسبق إلى في عَفْ، أو حافر، أو نصل، أو جناح.
- ١١٧..... لا يدخل الجنة من في قلبه من الكبر وزن حبة من حردل.
- ٥٣..... لكل شيء معدن، ومعدن التقوى قلوب العارفين.
- ١٠٠..... ليدملن على رجل يموت على غير ملتي.

- ما أُنزلت الغواء ولا أُنزلت الخضراء على ذي لُحمة أصدق من أبي ذر الظفاري..... ٨٦
- ما أنا عليه وأصحابي..... ٩٦
- ما اكتسب أحد قط مثل فضل العقل، يهدي صاحبه إلى هدى، ويرده عن ردى..... ٥٢
- ما لم دين إنسان قط حتى يتم عقله..... ٥٢
- ما لم يعملوا بالمعاصي، ثم يزعمون أنها من الله (حين سئل متى يرحم الله عبده؟)..... ١٠١
- ملأكت أمة قط حتى يكون الجور قوطم..... ١٠١
- مثل أمل بين فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى..... ١٤٩
- من أحب أن يتمسك بفضيب الياقوت الأحمر الذي غرسه الله..... ١٥٠
- من أحبهما في الجنة ومن أبغضهما في النار..... ١٥١
- من تعلم العلم ليأبى به ويماري به السلفاء، ويماري به في المجالس لم يرح راحة الجنة..... ١٤٧
- من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فليسهه، فإن لم يستطع..... ٥٨
- من سره أن يسكن بمحبة الجنة فليزلم الجماعة..... ٨٨
- من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية..... ٨٨
- من قال لا إله إلا الله سنق الله من كل كلمة منها طيراً منقاره من ذهب..... ٩٣
- من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة..... ٥٩
- من كنت مولاه فعلي مولاه..... ٧٨
- الناس يعملون ويبغضون أحرهم على قدر عقولهم..... ٥٢
- هلا انتقمتم بهاها..... ٨٧
- وضع يده في مضأة فغار للماء من بين أصابعه حتى استقى منه..... ٧١
- ومن فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه..... ٨٧
- يؤمر بالعالم الفاسق إلى النار قبل عبدة الأوثان..... ١٤٧
- يد الله مع الجماعة..... ٨٦

فهرس أعلام

- أبي بن كعب ٨٦
أحمد بن إبراهيم أبو العباس الحسيني ١٤٢
أحمد بن الحسين الإمام المؤيد بالله ٥٩
أحمد بن حنبل ٩١، ٩٣
أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة ٩١
أسلم مولد عمر ٥٢
أمانة ١٠١
أنس بن مالك ٥١، ٩١، ٩٣، ١٠١
إبراهيم بن عبد الله (ع) ١٠٤
إبراهيم بن عبد الواحد البلدي ٩٣
إبراهيم بن محمد بن يحيى الأسلمي ٩٤
إسحاق بن لغوي ٩١
إسماعيل بن أحمد الجرجاني ٩٢
إسماعيل بن عباد المعروف بالصاحب بن
عباد ٣٨، ١٣٨
أمره قنيس بن الحارث الكندي ٧٣
حاتر بن عبد الله الأنصاري ٥١، ٩٩،
١٥٠
حاتر بن يزيد الجعفي ٩٥
الحراح بن منهال الجزوي ٩٥
حفدة بنت الأشعث بن قيس ١٠٣
حضر بن محمد الصادق ١٠٣
حضر بن محمد الطيالسي ٩٣
جميع بن حارثة الأنصاري ٥١
الحاكم أبو عبد الله ٩١
حجر بن عدي ١٠٢
حليفة بن اليمان ٩٧، ٩٩
الحسن بن أبي الحسن البصري ١٠٠
الحسن بن زياد الكلوي ١٠٥
الحسن بن علي الناصر الأطروش ٥٥
الحسن بن علي بن أبي طالب ٩١، ١٠٣،
١٥٠، ١٥١
الحسن بن عمارة ٩٥
الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) ٩١،
١٠٣، ١٠٤، ١٥٠، ١٥١
حمل بن مالك ٨٠
حميد ٩١
حاتد بن عبد الله القسري ٩٢
الخليل بن مرة ١٠١
داود الأسبهاني الظاهري ٥٤، ١٠٧
رجل من ختم ١٠١
الزهر بن عبد الواحد ٩٣

زياد بن معاوية الثابتة للذياني ٧٣
 زيد بن أسلم ٥٢
 زيد بن علي (ع) ١٠٤
 سالم بن عبد الله بن عمر ٥٣
 سحيان بن واقل ٧٣
 سفيان الثوري ١٠٣
 سليمان بن حرب ٩٢
 سليمان بن علي عن أبيه ٩٩
 سليمان بن عمرو الجمحي ٩٥
 سورة بنت زغبة ٨٧
 الشافعي ٩٤، ١٠٢، ١٤٥
 شريك بن عبد الله الجمحي ١٠٠
 شهر بن حوشب ١٤٧
 طاووس ١٠٠
 عبادة بن الصامت ٩٩
 عبد الجبار بن أحمد المندائي ٩٢
 عبد الرحمن بن عوف ٨٠
 عبد الرزاق الصنعاني ٩٣
 عبد الكريم البصري ٩٤
 عبد الله بن الحزور ٩٥
 عبد الله بن عباس ٩٩، ١٠١، ١٥١
 عبد الله بن عمر ٥٢، ٥٣، ١٠٠
 عبد الله بن مسعود ٩٨، ٩٩
 عبيد الله بن زياد ١٠٤
 عثمان بن عفان ١٤٥

علي بن أبي طالب (ع) ٥١، ٧٩، ٨٠
 ٨٨، ٩٤، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٨
 ١٠٩، ١١٤، ١٢٠، ١٢١، ١٢٧
 ١٤١، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١
 علي بن عبد الله بن عباس ٩٩
 علي بن محمد أبو الفتح البستي ٤٩
 عمار بن رجاء ٩٢
 عمر بن الخطاب ٥٢، ٨٣، ٩٤، ٩٨
 عمر بن عبد العزيز الأموي ١٠٢
 عمر ٩٠
 عم جميع بن حارثة ٥١
 عيسى بن مريم (ع) ٥٠، ٧١، ١١٥، ١٤٦
 غياث بن إبراهيم ٩٢
 فاطمة الزهراء (ع) ١٥٠، ١٥١
 القاسم بن إبراهيم (ع) ٦٢، ١٠٤
 قتادة ٩٣
 قيس بن ساعدة ٧٣
 قيس بن أبي حازم ٩٠
 كثير عزة ١٠٢، ١٠٣
 ليث ١٠٠
 مالك بن أنس ٩٤، ١٠٢
 النخعي ٩٢
 محمد بن محمود بن لبيد ٩٩
 محمد بن إسماعيل الجعفي البحاري ٨٩

عبد بن الحسن الشيباني ٩٥، ١٠٥

عبد بن الحسن بن فريد الأزدي ٥٤

٣٣، ٤٩، ٥٥، ٦١، ٦٢، ٦٥، ٧٨،

عبد بن سعيد بن أبي قيس ٩١

١٣٧

عبد بن عبد الله النفس الزكية ١٠٤

يحيى بن زيد بن علي (ع) ١٠٤

عبد بن علي الباقر ١٠٣

يحيى بن معين ٩٣

عبد بن مسلم أبو الزبير المكي ٥١

يعقوب بن إبراهيم القاضي أبو يوسف ٩٥،

عبد بن مسلم الزهري ٥١، ٥٣، ١٠٤

١٠٥

عمود بن يزيد ٩٩

أبو اللدعاء ٩٩

الزني ١٤٥

أبو بكر ٨٠، ٩٠، ٩٨

سلم بن الحجاج القشيري ٨٩

أبو حنيفة ٩٥، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٥،

معاذ بن جبل ٨١، ٨٦، ١٤٧

١٤٥

معاوية بن أبي سفيان ٩٩، ١٠٢

أبو زر الففاري ٨٦، ٨٧، ٩٩

معاوية بن قرة ٥٢

أبو زرعة ٩١

مصر بن راشد ٩٣

أبو سعيد الخدري ٩٩

مكحول ١٠٦

أبو غالب ١٠٦

المهدي العباسي ٩٢

أبو نعيم ٩٢

موسى بن عمران (ع) ٧١، ٧٩، ١١٥،

أبو هاشم عبد السلام بن محمد الجبلي

١١٦

اللعنلي ٣٩

نافع مولى ابن عمر ٥٢، ٥٣

أبو هريرة ٨٣، ١٠١، ١٤٨، ١٥١

هارون (ع) ٧٩

قائمة المراجع

الأبحاث المسددة في فنون متعددة، لصالح بن مهدي القليبي / صححه وأشرفه عليه القاضي عبدالرحمن بن يحيى الإبراهيمي / وزارة الإعلام والثقافة - اليمن / ط ١.

الأحكام في الحلال والحرام للإمام لغادي إلى الحق يحيى بن الحسين / دار التراث اليمني / ط ١.

أخبار أئمة الزيدية في الجبل والديلم - تخصص تاريخية جمعها وحققها فيلنر ساديلونغ

Wilferd Madelung يصدرها المعهد الألماني للأبحاث الشرقية في بيروت / دار

النشر فرانكس شتاينر بليسباد BEIRUT ١٩٨٧ IN KOMMISSION BEI

FRANZ STEINER VERLAG. WIESBADEN

أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير / دار إحياء التراث العربي - بيروت.

الأسماء والصفات، للإمام أحمد بن الحسين البيهقي / دار الكتب العلمية - بيروت.

أصول الأحكام في الحلال والحرام، للإمام أحمد بن سليمان / تحت التحقيق لدينا.

الأعلام، خير الدين الزركلي / دار العلم للملايين - بيروت / ط ٥.

أعيان الشبهة، حسن الأمين / حققه حسن الأمين / دار التعارف للمطبوعات - بيروت.

الأمالي المشهور بـ «الأمالي الخمسية»، للإمام الرشيد بالله يحيى بن الحسين الشحري / رثيه

عيسى الدين محمد بن أحمد بن علي بن الوليد القرشي / مطبعة الفصالة / ط ١.

الأمالي الصغرى، للإمام الوليد بالله أحمد بن الحسين الحاروني / تحقيق عبدالسلام عيسى

الوحيه / دار التراث الإسلامي - صعدة / ط ١ ١٩٩٣ م.

الأمثال النبوية، محمد القزوي / مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت / ط ١ ١٤٠١ هـ.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، لعلاء الدين علي بن بليان القارسي / تحقيق شعيب

الأزود/ مؤسسة الرسالة - بيروت/ ط ١.

الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر العسقلاني/ دار الكتاب العربي - بيروت.

إختصاص نجل الله للنين، للإمام القاسم بن محمد بن علي/ الجمعية العلمية الملكية - عمّان/ ط ١.

إمام نقادي وآياً وفقهياً ومجاهداً، لعبد الفتاح شايف نعمان/ ط ١.

الحرم الزمار المعروف، بمسند الزمار، لأبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الحائق العنكي البزور/

تحقيق د. محفوظ الرحمن زين الله/ مؤسسة علوم القرآن - بيروت/ ط ١.

تأويل مختلف الحديث، لابن تقي الدينوري/ دار الكتاب العربي - بيروت.

تاج العروس من جواهر القاموس، لمحمد مرتضى الحسيني الزبيدي/ تحقيق إبراهيم التّوّزي/ دار

إعلاء التراث العربي - بيروت.

لربيع الطوي المعروف بتاريخ الأمم وللوك، لأبي جعفر محمد بن حرير الطوي/ مؤسسة

الأعلمي للطبوعات - بيروت/ ط ٤.

تاريخ اليمن الفكري في العصر العباسي، لأحمد بن محمد الشامي/ دار الفلاس - بيروت/ ط ١.

تاريخ بغداد، لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب/ دار الكتب العلمية - بيروت.

التعليل شرح الزلف، لمحمد الدين بن محمد المؤيدي/ ط ١.

ترجمة الإمام الحسن، لابن عساكر/ تحقيق محمد باقر المصمودي/ مؤسسة المصمودي للطباعة

والنشر - بيروت/ ط ٢.

تفسير غريب القرآن، للإمام زيد بن علي عليه السلام/ تحقيق د. حسن محمد تقي الحكيم/

القدس العالمية - بيروت/ ط ١.

تفسير فرات الكوفي، لأبي القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي/ تحقيق محمد

الكاظم/ مؤسسة الطبع والنشر التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران/ ط ١.

تليس إبليس، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الطوّزي البغدادي/ دار العلوم الحديثة - بيروت.

- تلميع الجهر، لابن حجر العسقلاني / عني به عبدالله هاشم اليماني بالمدينة المنورة - الحجاز.
- تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني / دار الفكر / ط ١.
- تهذيب تاريخ دمشق، لعبدالقادر يبراق / دار المسيرة - بيروت / ط ٢.
- توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأفكار، محمد بن إسماعيل الأمير الحسين الصنعائي / تحقيق محمد عيسى الدين عبدالمعيد / المكتبة السلفية ٧٣ - للمدينة المنورة.
- تيسير المطالب في أمالي السيد أبي طالب / للإمام يحيى بن الحسين بن محمد بن هارون الخاروني / منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت.
- الجامع الصحيح وهو سنن الزمعي، لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة / تحقيق أحمد شاكرا / دار الكتب العلمية - بيروت.
- الجامع الصغير في أحاديث البشر النضر، لجلال الدين بن أبي بكر السيوطي / دار الكتب العلمية - بيروت / ط ١.
- جامع بيان العلم وفضله وماينبغي في روايته وحمله، لأبي عمر يوسف بن عبدالم / دار الفكر - بيروت.
- جلاء الأبعاد، للحاكم المشي / مخطوط.
- الحدثان الواردة في مناقب أئمة الزيدية، لحمد بن أحمد الخليلي / مخطوط.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للحافظ أبي نعم أحمد بن عبد الله الأصبهاني / دار الكتاب العربي / ط ٤.
- الطور العين، لأبي سعيد تشوان الحميري / تحقيق كمال مصطفى / دار آزال - بيروت / المكتبة البعثية - صنعاء / ط ٢.
- مصائص الإمام علي بن أبي طالب، لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعب الساسي / تحقيق محمد باقر محمودي / ط ٣.

- دائرة المعارف الإسلامية الشيعية، لحسن الأمين/ دار المعارف للطبعوعات - بيروت/ ط ٢.
- دور الأحاديث النبوية بالأسانيد الحيوية، للإمام الحادي إلى الحق يحيى بن الحسين/ جمع العلامة عبد الله محمد بن حمزة بن أبي النجم الصعدي/ منشورات مؤسسة الأعلمي للطبعوعات - بيروت/ ط ١.
- دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه، لأبي الفرج عبد الرحمن بن المؤزي الحنبلي/ تحقيق حسن بن علي السقايف/ دار الإمام النووي - عمان/ ط ٢ ١٩٩٢ م.
- ذخائر العقلى في مناقب ذوى القربى، غلب الدين أحمد بن عبد الله الطوي/ دار المعرفة - بيروت.
- الفتوة الطاهرة، لأبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الأنصاري الرازي الدولابي/ حققه السيد محمد حواد الحسيني الجلالى/ مؤسسة الأعلمي للطبعوعات - بيروت/ ط ٢.
- الذكر، محمد بن منصور الرازي/ بؤنينا وتحقيقنا/ تحت الطبع.
- رجال شرح الأزهار، للمحتشاري «مقدمة شرح الأزهار».
- رسائل العدل والتوحيد، للحسن البصري والقاضي عبد الجبار والشرىف المرتضى والإمام القاسم الرسى والإمام يحيى بن الحسين الحادي/ تحقيق د. محمد عمارة/ دار الشروق - القاهرة/ ط ٢ ١٩٨٨ م.
- سبيل الرشاد إلى معرفة رب العباد، للإمام محمد بن الحسن بن القاسم/ بتحقيقنا/ دار البوابة اليمنى - صنعاء/ ط ٢ ١٩٩٤ م.
- سر السلسلة العلوية، لأبي نصر البخاري/ جمعه وعلّق عليه العلامة السيد محمد صادق بحر العلوم/ حققه وراجع هذه الطبعة القبيسي مصطفى/ دار قابس/ ط ١.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأزها السيء في الأمة، تخرّج محمد ناصر الدين الألباني/ المكتب الإسلامي - بيروت ودمشق/ ط ٥ ١٩٨٥ م.
- سنن أبي داود - سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي/ دار الجبل - بيروت.

سنن ابن ماجة = أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني / تحقيق محمد فؤاد عبدالباقى / دار إحياء التراث العربى.

سنن البيهقي، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، وفي ذيله الجوهر النقي لابن الذكواني / دار الفكر.

سنن الدار قطنى، لعلي بن عمر الدار قطنى / عالم الكتب - بيروت / ط ٤.

سنن الدارمي، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن يهرام الدارمي / دار الكتب العلمية - بيروت.

سنن النسائي «لا المصنوع» بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي / تحقيق عبدالفتاح أبو غدة / دار البشائر الإسلامية - بيروت / ط ٢ ١٩٨٨ م.

سير أعلام النبلاء، للذهبي / حققه مجموعة من المحققين / مؤسسة الرسالة / ط ٤.

سيرة المغادي إلى الحق يحيى بن الحسين (ع)، لعلي بن محمد بن عبيد الله العباسي العلوي / تحقيق د. سهيل زكارا / دار الفكر - بيروت / ط ٢ ١٩٨١ م.

الشافعي، للمصنوع بالله عبيد الله بن حمزة بن سليمان / ج ٢ في ٢ م / منشورات مكتبة اليمن الكبرى - صنعاء / طبع مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت / ط ١.

شرح الأحكام، لعلي بن بلال / مخطوط.

شرح التحرير، للإمام الكواكب أحمد بن الحسين لغاروني / مخطوط.

شفاء الأوامر، للأخميم الحسين بن بدر الدين / مخطوط.

شهداء الفضيلة، لأية الله الشاهد الشيخ عبدالحسين الأميني / دار الشهاب - قم.

صحيح ابن عزيمة، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن عزيمة السلمي النيسابوري / تحقيق د. محمد مصطفى الأعظمي / الكتب الإسلامية - بيروت / ط ١.

صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري / عالم الكتب - بيروت / ط ٤.

صحيح مسلم، للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري/ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي/
دار إحياء التراث العربي - بيروت.

صحيفة علي بن موسى الرضا، طبع مع مجموع الإمام زيد في مجلد واحد/ دار مكتبة الحياة -
بيروت.

طبقات أعلام الشيعة - نوايغ الرواة في رابعة الثقات، لأخا بزرك الطهراني/ تحقيق علي نقي
منزوي/ دار الكتاب العربي/ ط ١٩٧١ م.

طبقات الزيدية الكبرى، لإبراهيم بن القاسم بن محمد بن القاسم، مخطوط.

عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب، جمال الدين أحمد بن علي الحسيني المعروف بابن
عبد/ منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت.

العراسم والقواصم، للمحافظ محمد بن إبراهيم الوزير البصاني/ تحقيق شعيب الأرنؤوط/ دار
البحر - عمان/ ط ١.

التدبر في الكتاب والسنة والأدب، لعبدالحسين أحمد الأمين النحفي/ دار الكتاب العربي -
بيروت/ ط ٤.

فرائد السمطين، لإبراهيم بن محمد بن المؤيد الجويني الخراساني/ تحقيق محمد باقر المحمودي/
مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر - بيروت/ ط ١.

تلك الدوار في علوم الحديث والفقه والأثر، للسيد صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير/
تحقيق محمد يحيى سالم حران/ ط ١.

نهضة أئمة علماء الشيعة ومعتصمهم، لأبي الحسن علي بن عبيدالله بن بابويه الرزازي من
أعلام القرن الخامس/ تحقيق عبدالعزيز الطباطبائي/ دار الأضواء - بيروت/ ط ٢.

القاموس المخطوط، لمحمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي/ تحقيق مكتب تحقيق التراث في
مؤسسة الرسالة - بيروت/ ط ١.

الكاشف، للذهبي/ تحقيق لجنة من العلماء/ دار الكتب العلمية - بيروت/ ط ١.

الكامل في الضعفاء، لأبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني / تحقيق لجنة من المحققين / دار الفكر - بيروت / ط ٢.

كثر العمال في سنن الأئمة والأفعال، لعلاء الدين علي التقي بن حسام الدين الخندي / ضبطه الشيخ بكري حياني / صححه الشيخ صفوة السقا / مؤسسة الرسالة - بيروت / ط ٥.

لسان الميزان، لابن حجر العسقلاني / مؤسسة الأعلمي للمطبوعات / ط ٣.

لقط اللآلئ للثائرة في الأحاديث للثائرة، لأبي الفيض محمد مرتضى الحسيني الزبيدي / تحقيق محمد عبدالقادر عطا / دار الكتب العلمية - بيروت / ط ١ ١٩٨٥ م.

المخروحين، لابن حبان بن أحمد أبي حاتم التميمي البستي / تحقيق محمود إبراهيم زايد / دار المعرفة - بيروت.

مجمع الزوائد، للهيتمي / دار الكتاب العربي - بيروت / ط ٣.

مجمع البيان في تفسير القرآن، لأبي علي الفضل بن الحسن الطوسي / منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت.

المستدرک علی الصحیحین، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري / دار المعرفة - بيروت.

مسند أبي يعلى الموصلي / تحقيق حسين سليم أسد / دار المآثور للتراث - دمشق وبيروت / ط ١.

مسند الإمام أحمد بن حنبل، وبهامشه منتخب كثر العمال / دار الفكر.

مسند الإمام زيد «المجموع»، للإمام زيد بن علي عليه السلام / دار مكتبة الحياة - بيروت.

مسند الطيالسي، للمحافظ سليمان بن داود بن الجارود / دار المعرفة.

مشكل الآثار، لأبي جعفر الطحاوي / مجلس دائرة المعارف النظامية - بغداد / ط ١.

مصادر التراث اليمني في الصحف البريطانية، لحسين عبدالله العسري / دار المختار - دمشق.

المصنف، لابن أبي شيبة / دار الحديث - القاهرة.

المصنف، لعبدالرزاق بن همام الصنعاني / تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي / للمكتب الإسلامي -

بيروت/ ط ٢.

الطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني/ تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي/ دار المعرفة - بيروت.

مطلع البدور، لأحمد بن صالح بن أبي الرجال، مخطوط.

معجم الأدباء، لياقوت الحموي/ دار إحياء التراث العربي - بيروت.

للمعجم الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني/ حققه حمدي عبدالمجيد السلفي/ ط ٢.

معجم رجال الأذان يبي على غير العمل/ جمعه محمد يحيى سالم عزان/ تحت الطبع.

مناقب الإمام علي بن أبي طالب، للفقهاء أبي الحسين علي بن محمد الشافعي المعروف بابن الغازي/ تحقيق محمد باقر البهبودي/ دار الأضواء - بيروت.

مناهل الصفا في شريح أحاديث الشفا، لجلال الدين السيوطي/ تحقيق الشيخ سمير القاضي/ مؤسسة الكتب الثقافية - دار الجنان - بيروت/ ط ١.

التنخب من مسند عبد بن حميد، لأبي محمد عبد بن حميد/ تحقيق السيد صبحي البكري السامرائي ومحمود محمد خليل الصعدي/ عالم الكتب - بيروت/ ط ١.

النية والأمل في شرح الملل والنحل، للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى/ تحقيق د. محمد حواد مشكور/ دار الفندي - بيروت/ ط ٢ ١٩٩٠ م.

موسوعة أعرف الحديث النبوي الشريف/ إعداد أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول/ عالم التراث - بيروت/ ط ١ ١٩٨٩ م.

الوضوعات، لعبد الرحمن بن علي بن الجوزي/ تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان/ دار الفكر/ ط ٢.

ميزان الاعتدال، للذهبي/ تحقيق علي محمد البحاري/ دار الفكر.

نصب الرتبة لأحاديث لغداية، لجمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي/ دار الحديث/ المركز الإسلامي - الأهرام.

نهج البلاغة، للإمام علي بن أبي طالب عليه السلام/ تحقيق د. صبحي الصالح/ دار الكتاب اللبناني - بيروت/ ط ٢ ١٩٨٢ م.

انوار المعطرة في الأحاديث المشتهرة، للإمام محمد بن أحمد حار الله الصعدي/ تحقيق محمد عبدالقادر أحمد عطا/ مؤسسة الكتب الثقافية/ ط ١ ١٩٩٢ م.

هدية العارفين أسماء للؤلؤين وآثار الصنفين، لإسماعيل باشا البغدادي/ دار إحياء التراث - بيروت.

وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن ملكان/ تحقيق د. إحسان عباس/ ٨ ج/ دار صادر - بيروت.

بنمة الدهر في محاسن لعل العصر، لأبي منصور عبدالملك النعالي فنيسابوري/ تحقيق د. مفيد محمد قميحة/ دار الكتب العلمية - بيروت/ ط ١.



مكتبة مركز بدير العلمي والثقافي

الرجوع - صندوق من ب/ ٢٨٠١ - شارع ٢٢٩ - ٩١ / فاكس / ٢٢٩٠٧٩